كتاب
دليل الفقه الحبشي
لْيُطْهِرُ بِنْ تَأَصَّرِ الصَّالِحِينَ
الجزء الأول

تأليف
العالم العلامة مفدر كلام الله تعالى وخاصم حداث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن عثمان الفضلي الشافعي الأشرعي المكي المتوفي سنة 75 هـ رحمه الله تعالى

فَوَقَدْ وَضَعْتُ
بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب ورياض الصالحين للعلامة الرزاق المارف بله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملام الفقهاء والمحدثين، وأي زكريا يحيي الله
الدين النروي المتوفي سنة 96 ه تعمده الله تعالى برحمته

عنٍ بُنْ شَرْهٍ
الناشر
حَبَارُ الكِتَابِ الْفُرُجِيَّ
مَيِسْرَىَ - مَيْهَاتٍ
الجزء الأول

الشافعي

كتاب

دليل القواعد
دليل الفلاحين

كلمة

جمعية السير والتعليمات والأعمال

سياح الله لهم ومحمد، وصلاة وسلاما على خير خير السالكين، والدعوء إلى الله على صبره أفضل ما يقوم، أهل الدين، ومن أسعد قولا من دعا إلى الله وتقبل صلاته و功ه، ومن المسلمين. وكان المشعر
المسمي رياض الصالحين (اللاحرام) بأن الفارع بلال بن الثاني شيخ الإسلام والمسالمين
وملاذ الفقهاء والمنتمين، ومامم ارباب الضبط المتين، الشيخ أبي زكريا يحيى بن
الدهين النوري الشافعي رحمه الله تعالى) من أغنى الكتب الجامع لفرج وإزالة
وسائر سنواع أداب السالكين، وقد زاد حسن وروى أنها أتى فيهم: إذا كرала حداث
الصباح الواضحاء، مضافة إلى كتبها المشهورة، مصدراً لإبها بايات كرمت،
فكان عدة الروعات، وذكيرة للمعتنين، ومصابيح للهودتين، وربما للصالحين.
وقد شرح هذا المشعر، الجامع (وَاحَدَ دُهْرَهُ وَمُرِجَّعُ أَهْلُ عَصِيرَة)، الفسر المحدث
الشهيد، ميمي السنة بالعذاب الحجازي صاحب التصانيف الشهيرة الشيخ العلاء محمد
بن علان الكبري الكافي رحمه الله تعالى) شرحاً عظيماً، خليلاً أن شاء الله تعالى من
الخطأ والخطأ والخطأ، زالوا، من كل كرمتة كبيرة من المعابد الباصل الكافي
الثناء، محتوى على طريق الأحاديث وقدها، جريحاً بأن ينقل فيه نبدمة. معارف
دينية لغوية عميقة، وقد مست الحاجة إلى هذا الشرح ليهم الشعاع، ولم
يوجد منه فما نعم الا يضع نسخ مخطوطة محفوظات بدور الكتب.
لذلك عن لنا أن نقوم ببشر، فتخارنا في ذلك فضيلة الاستاذ المحكم الشيخ
يصف الدوجي حفظه الله، وغيره من كبار المعافاء العالمين، فتالت هذه الفكرة قوهم
وتآيدهم حتى أن قضيلة مولانا مرشد السالكين، ومشرح العلل الشيخ محمد خطاب السبكي نفع الله به، فقد كرم عليه آثارنا نسخة أفق على نسخها نفائس طالئة، لتمهل علينا الراجعة والنقل، فله من الجمعية الفكر والبناء، ومن الله حسن الجزاء، هذا وقد صدرنا الكتاب بترجمته المصنف والشافر رحمها الله تعالى إتكيل بذلك الفائدة ففي تاريخها عبارة وعفة لقوم يذكرون، وقد عنينا بتصحيحه، وتحقيقه من الأغلاط، وتحريره بعلامات الترقيم، والتعليق عليها بما بين مقالات، أو يدفع وها، وغير ذلك مما لا بد منه خدمة لأخواننا المؤمنين.

وأيما، وعوليته، وتشريفه، ودروسه، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

التعريف

صاحب كتاب: (رياض الصالحين)

هو الشيخ الإمام العلامة محمود الدين الأحمدي زكريا يحيى بن شرف بن مرّي ابن حسين بن حسين بن حازم بن محمد بن جمّة آل النروي الشافعي، الشيخ الاسماعل، أستاذ المتأخرين، ووجهة الجمعة اللاحقين، والداعي إلى سبيل السلفين، معارض المذهب، ومذهب، ومفهومه، ومرتبه

ولد حفظه الله في المشر الأول من المحرم سنة 631 إحدى وثلاثين، ونتابعه، تابعه، (قرية مقرى الشام، على دمشق) وقدم إلى دمشق سنة 649 تسع واربعم وستون سنة، وقيل إلى زكريا السنيرة، وهايل، وهايل، وهايل، وهايل، وهايل، وهايل

وهو في آخر سنة إلى بلده وزار القدس والخليل، ثم رجع إليها، فرض بها، عند أبوه، وتوافت ليلة الزبناء، لست بقين (1) من رجب سنة 676 ست وسبعين، وستين، وستين، وستين، وستين، وستين، وستين

ودفن في بلده

(1) هذا هو الصرف ومؤلفه الحساب الناكي ففي ليلة أربع وبعضين لا ليلة عدرين، ع
نشأته

نشأته بابا من أهليه المستوطنين بها، وقرأ بها القرآن ووثقه بجماعة، وتعلم في أصناف العلوم فتناول أحاديث ومبادئ وقائع وücرا، وغير ذلك، وتوكل الدرس بدار الحديث الأشرافية. فلم يأخذ من معلمه شيئا حتى فوق، وكان يجلس في قطاره وهو معه منتجبياً، وكان في حفظه شعرات يض، وقرأ الانتابه في أربعة أشهر ونصف، وحفظ ربع المزيد في بقية السنة، ومكث قريباً من ستين لا يضع جبناء إلى الأرض، وكان يقرأ في اليوم والعيلة اثني عشر درسا على المشايخ في عدة من العلوم. وترك من الأثار النافعة والتأليف المنشئة على الله فيها، ما يشهد له بعليه السكنبر ونشره الدائم، وتعالى الله به، واعتنائه له.

مناقبها وشاهاته

(ذكر أباه) أنه كان نذوراً إلى جبه، هو ابن سبع سنين عائلة السالم العشرين من رمضان، فإن نذوره نحو نصف الليل، وقال بابته ماهذا الليل الذي مال الدار؟ قال: فاستيقظ وما نركنا شيا، فلم تلموا أغلبت النية ليلة القدر (والمشقح في الطريقة) الشيخ ابن يوسف، الزكادي: رأيت الشيخ وهو ابن عشر سنين بنو على الصبيان يكرهونه على اللعب مهمهم وهو يهرب منهم ويبيك لأكرادهم، وقرأ القرآن، فوقع في قلبي حب موجهاً أبوه في مكان، كان لا ينشغل بالبيع وشراء من القرآن؛ قال فأنيت الذي يقرأ القرآن فخصته به بعض، هذا الصبي يجري أن يكون أعمي أهل زمانه وأزدهم وينتج الناس به، فقال لي: منجم انت؟ قلت: لا، أنا انطوني الله بذلك، فذكر ذلك لوالده، ففرص عليه إلى أن ختم القرآن وقد ناهز الاحلام. (ومن كرائطه) أنه إضافة له اسمه لما فقد وقت التصنيف مايسجع عليه.
(وكان رحمه الله) على جانب كبير من العمل والزهد والصبر على خشونة
العيش، فلا يأكل إلا أكلاً واحداً في اليوم والليلة بعد العشاء الآخرة، ولا يشرب
اللبناشمة واحدة عند السحر، ولم يزوج، وكان كثير السهر في العبادة والتصنيف.
وكان آمراً بالمحروم، ناهياً عن المكروه، تواجه به الملك فن دقهم، وكان عليه
سكينة وقفاً في البحث مع العلماء، وفي غيابه، كان لا يدخل الحام ولا ياكل من
فواكه دمشق ما في ضيائها من الحيلة والشبهة، وكان ينقوت مما يأتي من بلده
من عند أبيه، ولذا قال ابن السبكي رحمه الله: أنه كان سيداً وحوارواً وزاهداً
لم يبال بخرب الدنيا إذا صيرديمه، بممدوحاً عليه الزيادة والقناة، ومؤتمباً السالين
من أهل السنة والجماعة، وقد صاير على أنواع الخير لا يصرف ساحة في غير طاعة
هـا لان قال لما مس لك الشتر الإمام الوالد درجة الله في قاعة عارض الحديث الأشرف،
سنة 742 هـ، وأربعين ومائتين كان يخرج في الليل إلى أوراسها وتهجد تجار
الشريف ويدغ ورجه على البساط، وهذالباسط من زمان الأشرف الواقف،
وعليه اسمه، وكان يجلس عليه وقت الدرس - فانشدني الوالد نفسه
وفي دار الحديث لطيف مبني، على بسط لها أصب واوأى
على أني أمس بح وجبني مكاناً مهله قدم النواوى
تأليفه
من مؤلفاته التي أنها
1 - الوضوء (روضة الطالبين) غرس فيها أصحاب الشرح الكبير، وثمي
تربوا منشوراً كان متشابهًا، وتجنبها، ووصفتهم، وتقاس على المعول في الترجم،، وبعلها
المقول في التصحيف، وأقت الهلاك، مقالات القوى إليها، واعتبرت أفضل، فها
نعم به البلواد عليها
343 - النهاج، مختصر المحرر في الفقه، ودقيقت المهاج
40 - المناسك الصغرى، والعكبري
6 - التبيان
86 - توضيح التنبيه، والكتاب على التنبيه، وهي من أوائل ما صنف
9 - المناوئ، وهي مسألة مشروعة ووضعها غير مرتبة فربما تأتي هذه الشيخ
علاء الدين الخطر ورود عليها شيء سمعها منه
10 - شرح مسلم
11 - الأذكار، ورياض الصالحين
12 - الألومان، وحديث وشرحها
13 - طبقات الفقهاء
16 - مهذب الأسيا، واللفات، ولم يبيض للمصنف هذين التصنيفين بل
مات عنهما فضيتهم الحافظ جمال الدين المزية
17 - تصنيف في الاستعساق في استجاب القيم لاهل الفضل
18 - في قصيدة الفذاء، وهو مجدد مستهل على نافئ، وتصنف التصنيف المذكور
وهو من أواخر تصنيفه
ومن مؤلفاته التي لم تتبها:
1 - شرح المذهب، وهو أجلاه، وقد وصل فيه إلى اثناء أربا
2 - التحقيق، وصل فيه إلى اثناء صلاة المسافر
3 - شرح مطول على التنبيه،-Seaah Fuchha el-talib al-talib وصل فيه إلى الصلاة
4 - شرح على الوسيط نية التنبيح وصل فيه إلى كتاب شروط الصلاة
5 - الإشارات إلى مواقف في الروضة من الأسيا، والمافي، واللفات، وهو كتاب
على الروضة، والدقيقتة على المهاج. ووصل فيه إلى اثناء الصلاة
و بالله من أهل العلم تشهدونه أنفسهم أن تعبدوا الله برحمته وأسكنها فسيح جنتها آمين
التعريف

صاحب كتاب (دليل الفلاحين)

هو الشيخ العلامة محمد علي بن محمد علان بن إبراهيم بن محمد بن علان البكري الصديق الشافعي. وُلد في ذي الحجة سنة 967 هـ وتوفي في ذي القدر سنة 1087 هـ. والد الشيخ محمد علان هو محمد بن علان البكري الصديق الشافعي. ولهماخروج علان البكري الصديق الشافعي بالله على نبأ من يأله الله

نشأته وفقه القرآن والقراءات، وحفظ عدة متن في كثير من الفنون وفقه الجامع، ومصدر القراءات. وله من السنة مائتان وأربعين سنة، وحجة بين الرواة والدراء، والعلماء. وكان عالمًا تغلبه من أفراح أهل زمانه معرفة وحفظها وأتقانها وضبطا الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم. وله وصاية واسعة، وكان شيخاً بالبلاء والسيول في معرفة الحديث وضبطه وكثير من مؤلفاته رسائله. قال الشيخ عبد الرحمن الحراني: إنه سبئي زمانه، وكان حسن الخط كثير الضبط. وأخذ عنه العلم جامع كثرى يطول شرحهم. وقرأ صحيح البخاري في جرف الكتب وأيامها باللمدات في سنة 1058، تسع وثلاثين ألف من جهة الخطين بسبيل عظيم.

( حسب تقليته الفعال) محمد البلاوي الدمشقي تقليته أنه قال: روى النبي صلى الله عليه وسلم في الفتح: وهو يعطي الناس عطاءاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن شاء الله

أخذ بنحوه له يبده الشريعة حفظًا (وقد الترجح لهما): أخبرني بعض الصالحين
عن بعضهم في عام 1377 وثلاثين وألف أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ليلة السادسة والعشرين من رجب على ناقة عند الحيون سائرها إلى مكة فقبل هذه الكرم الشريعة وقال يسيد الرسولين باى الله: الناس قصدوا أحضركم الشرفاء للزيارة فإذا وصت هنا قال جمّ صحيح البخارى أو حلم ابن عлан ( شكر الوالي ) قُوم الحلم الثامن والعشرين من رجب ذلك العام حضر بعض الصالحين وحصلت له واقعة، وأي خيبة خضراء أعلى ماينسمع، والأرض فسأل فقيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم حفر جمّ صحيح البخارى

نافع

ألف كتاب صغير في عدة فنون تزيد على السين وتآليف كثيرة غير فنها

(1) تفسير معاني السبيل إلى معلم النبي

(2) رفع الانتاج بينم إشترك معان الفائحة والناس

(3) رسالة في حكم البخارى فيها الوجه الصحيح في حكم الصحيح

(4) فتح الكرب للنادر بينما يمثلك بعاشورى من الفضائل والمآثر

(5) التولى المثل والأناقة فيها مايصير حكمة الحديث الصحيح

(6) مؤلفان قليلان والدخان أحدهما تحتها ذوي الأدراك في المتن، النفاذ والآخر تعملاً في ختم البخارى،

والآخر أعلام الأخوان بختم الدخان

(7) العلم المفرد في فضل الحجر السود

(8) شمس الإتقان في لاصطفي عليه الصلاة والسلام من كرم الإتقان

(9) رسالة في تعريف واجب الاستثناء وجائره نصيها فتح المالك في تجووز

طريق ابن مالك

(10) نظام المذموم للنبي السبط وإشراف وهو شرح عظيم
(12) حسن العناية بالكتابى وهو شرح على تصفيف الشيخ محمد البركى
(13) شرح الذاكر النورى
(14) شرح منسك النورى الكبير مياء فتح الفتح فى شرح الإيضاح
(15) شرح منظومة السيوطي في مواجهة عمر رضى الله عنه للقرآن
(16) شرح التعرف في الأصاين والتصوف لأبن حجر مياء الثابل
(17) شرح يا بوض الصالحين النورى مياء النورى لطريق رياض الصالحين

هذا وقد نظم كثيراً من مؤلفات غيره المشهورة في فنون مختلفة.

وبه النظام الفائق فئة قوله في بدر زمر:

وزرزم قلوا فيها بعض ملوجة ومنه مياء النورى وألمح قلتها لهم قلبي يرها ملوجة فلا برحت ملحى قلبي وتمايل

وقوله:

يارب انت حبست الحسن في قر حلو الشائر لابن في من عشقه

لكن أرط غراني تمنع الشقته

وهي مضينا:

كتتبني وذهب الشوق في كبدى

وقلت قد غاب من اهؤاه بالأسن

واشتغله بعضهم هذه الأيات

والموت بحر موجه طاح

وبحك يانس قمي وأرسية

ماتل مياء النورى الرأبه

وله أشعار كثيرة منها تشير إلى همزة وتخصها وخبرها

وعلى كل حال شرف قدره وفضله بما شاع وذاع وما الدنبا والايمام فرحه

الله رجعها واسمه ونفع الأمه باعه آمين.
كتاب
دليل المتقين
بطريرك الاثنين الصالحين
الجزء الأول
تأليف
العالم العلامة محمد كلام الله تعالى وخديم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن علائ الصديق الشافعي الأشرفي المكي المتوفى سنة 59 هـ، بحمية الله تعالى
وقصة وضع
بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملاد الفقهاء، والحدثيين، وأبي زكريا يحيى محمد
الدين التروي المتوفي سنة 976 هـ تعمده الله تعالى برحمته

عن تحت بن شروت
الناشر
دميل الكتب العربي
مطبعة - البحرين
الحمد الله الذي جعل ذكره رياض الصالحين ومناحيه غذا ارتحال الامامين والحضور بين يديه والتضريحPUتزال المعارف والتخليق بالأخلاق المحمدية والأخلاق النبوية شأن الامامين الامامين، أحمد سببانه عن نعمة، واسمه المزيج من فضله وكرمه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الشهيد أبو القاسم بن النجاشي سؤله وأدخله ومثبته من مجرى جوهرة مفاصدة وأدخله ويطحيبهن آنوار القرآن، أشرقت قلبها ونورها وكثيره، وأشهد أن نسنا ونبيتنا إلى ربا محمد صلى الله عليه وسلم ونوره ورسوله، وضعية ومحتوية وخيله، المؤيد بأنواع المعجزات الباهز. المكرم بالمكرمة الباطنة والظاهره، الذي لا تخفي نعمة الشريعة ومناقبه ولا تعد ولا تحصر آياته النيافة ومواهبه.

فإن فضل رسول الله ليس له حد فيزغ عنه ناطق بهم صلى الله وسلم عليه وزاده فضلا وشرفه لديه. وعلى أمه وأصحابه ووابعه ووازبه الامامين وأمجدته عفولة وسلاما دامين ملزمنين دايينين بدوام وكلا الله تعالى وحده ومادة عدد خلقه ورضي نفسه وينة عرشه ومداد كاتبه، كاذكره ذا كر، وكلغ عن ذكره مؤلف. اداها بعض حقوق سيد هاده أمين وبعد هذا مادعت إليه الحاجة من وضع تعلق لطيف على هوي، نيف، على كتب (رياض الصالحين) تأليف شيخ الإسلام، وعليه الاستواء الاعلام، أوحد الامامين، والأولياء الصالحين جميع الحقائق، والآلاف القبيه، والمحذرين، وشروط الحقائق، ومام أرباب الضبط المتقين، شيخ الإسلام المسلمين، الشيخ إبراهيم محى الدين بن
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ
الحمدُ للهِ

شرف النواري الشافعي، تقدسه الله، واسكنه وحجاب جنته، وأعاد عليه وعلى المسلمين من بركته، لما خلق من يحتاج إليه السالك في سائر الأحوال، واستمر على ما ينبغي التخلق به من الأخلاق، والنزعة، ومن الأقوال والافعال، مفترقا له من عابات الكتاب والسنة النبوية، ناقل تلك المواهب من تلك المادين السنية، لموقف على كتاقبه عليه، تكون كدليل لسائل إليه، فأستخرت الله تعالى بالروحية إلى السنة النبوية، عند سنّة المسلمين، وحيثة رحب العالمين، وخارج الأبياء والرسلين، ولام الخلافين أجمعين صلى الله وسلم عليه وزاده فضلا وشرفا لديه، في وضع هذا التعليق عليه، ليكون كلام الله على المؤمنين، والمسؤول من الله سبحانه أن يعين على إتمامه، والبدء في تحرير أحكامه، وإن يجعله مصدر من الخطابة والخطب، محفوظا من الزين والزوال، خاصاً لوجه الكريم، ذكره مدة عند ميداننا وبيننا وبين المسلمين، عليه أفضل الصلاة والسلام، والله معه وباستثناء، وسميته دليل الفائتين، أطرق رياض الصالحين، قال المصنف رحمه الله تعالى:

(بسم الله الرحمن الرحيم) أي أولف والاسم مأخوذ من السمو وهو العلوي، والله على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المجاد. والله الرحمن صفتان بنتين بالافية من رحم كلم بعد تقبله إلى باب فصل كشوف ونذيره ف밖에 اللازم والمزمور من الرحمة في حته تعالى الستاحة، قيام حقيقتها به من ميل النغاشية عايته، وهو ارادة الأحسان والفصل. الأرض الأحسان مجازاً مرسلاً من إطلاق اللازم ورادة الملازم، وفي الأول تكون صفات، وعلى الثاني تكون صفة فعل (الحمد لله) الحمد
الواحد النهرا؛ العزيز الغفار، مكور الليل على النهار

الفظيغية لغة العنان، بالنساء على الجميل الاختياري على جهة التمييز. وعرفاً فل ينهى عن تنظيم النعم كلونه. عنما على اللام أورى فيه، فمنهما عموم وخصوص وجرى، وجميلة الحمد لله خيرية لفظاً انتزاعية ممّى ورفق خيرية لفظاً ومنئ، وقيل بجوزان تكون موضوعة شرعاً لازنتي الجهد، وهي مفيدة لاختصاصه بالله تعالى. سواء أجملت الابن في الامام، كأياة الجعفر أو الجنس كأياة الزههرى أو المهد كأياة أجزاءهم. واللام في الله للاختصاص. وبدأ بالبسمة ثم بالمحددة. اقتذا بالكتاب المزهري علا بقتسي خبر كل أمر ذي بال لابيدا فيه. بين الله الرحمن الرحيم - وفي رواية بالمسمى، فهو أوبر وذرة إلى الله. أخبر إلى أنه لانضار بين الإبداعين. إذ الابداعة حقق وهو مالم يضقي بشيء البينة واضغ وهو ما بني بالتصنيف بصده، أورق الابداعة. معرف، يعتبر من بداية الشروع في الفصول، فيهم الأمر. فأكبر (الواحد) أي زائنا وصفة وفعل صريحاً ذلك في شيء من (القبر)، أي الذي فهو الخليل. وقوسهم بقدرته الأزلي. فلا يكون مراة إلا ضعف، كان ومالم يشأ لم يكن بوجه (الويل) أي الذي لا يزيد في حكمه، ولا يدفع في أمر. ولا يعانق في مرارة (القهر) أي الدستور على ذوات المصاطب بعد المؤاخة بها. هو التصدير بهذه الأشياء، إبناً إلى أنه ينبغي أن يكون الوجه والحروف للناس أن حلال الصحة بيئة جناحي الطاف، وذلك أنه أشار إلى مقام الخوف بذكر الآباء الثلاثة، وإجابة بالاسم الأخير، والحكمة في المبادلة في المقام الأول أن من شأن النفس لاسيما عند عدم رياضتها، المثل إلى الحالات واللمبات. يتصدر بذكر ميدل على مقام الخوف والتدبير من أطلسه سبقه ناي قولنا قائد للعبد إلى إبراهيل مولاه وأحاسمه، الموصية للازجا عن الحالات (مكور الليل على النهار) قال الواحد في الوسط: أي يدخل هذا
تذكرة لأولى القلوب والابصار وتبصرة لذوي الألباب والاعتبار
الذي أبقى

على هذا والتكوير طرح إلى، على الشيء، واكتفي بذكر تكوين الالب عن ذكر مقابلة، فاما اقتصر عليه لشرفه، لأنه موسم الخيرات السالكين، وتحلل الاستغلال بالذكر والصلاة والنجاة مع رب العالمين (تذكرة) مفعوله علة التكوين حالله (الذي القلب) اى لاحشاق القلوب العظيمة (والابصار) في مفردات أراغب البصر يقال الجارية الظاهرة، والوقت التي فيها وقوة القلب المدكرا وقى بالله بالغ النصرة أيضاً وعله كل قال المفتاح من عطف المغاير: أما على الأولين فواضح، وأما على الآخر فإن البصر والبصرية أسبان لقوة القلب المدكرا لأقلب، وآبه دون البصائر ليكون الفضيحة شاملاً لكل ذلك بناه على مذهب أما من الدافع تعجز الله عن من جواز استعمال المشترك في معاشه، ومراعاة للسجع المستثمن في السم (وتصير) هو كتبصر مصدج لبصر المشاعر كنتم تقدمه وتهديا (الذي القلب) جمع لاب أب العقول ويجمع على ألب كؤوس على أورس ونكم على أنسوم قال في القاموس: يجمع على البك (وال اعتبار) والمراد منا الذين ينكرون في الآلاء، ويعرون أنهم لم تخلق عيناً ول هب صيحة في كل منغص معنى وما أحسن قول من قال:

لا تقلا دارا بشرق نجد كل دار للعمرة دار
والله منزل على كل ماء، وعلى كل دمنة آثار
فستندن بالآثار على عظام الاقتراد، ويعرون بما يزيد عليهم من الاحوال
أنه لهما بذلك معرف (الذي يحقق) على نبه من سنة اللفظة، فهي استعمالاً مكية
يبنيها استعمالا تخيلية، يشبه الفعلة بالنوم، يجمع انفاء الكتال في كل منهما وقد ورد
في الحديث، مثل الذي يذكر الله والذي لا يذكر كر الله مثل الحن واللزاب، والشيء
من حلته في اصطاد فزرهظ في هذه الدار، وشغلبطرافته وإدارة الفكر

المصدر في النفس استعارة مكنية، وثبات الابنات الذي هو لما يكون في قوله (من اصطاد) من الصوفاء، وثبات الصاد وهو الحاصل أي اختاره (فزرهظ في هذه الدار) في الدنيا يعني

ما اقتظاه ادركوا حقيقة الدنيا وإنما كربا بقيمة حينه فذذروا فيها واعرضوا عن زهورا واخذوا منها قدر الضرورة، وجاهاوإباصيبهم من ذلك من غير تطالبه متقدما بين إبدام ومولى ذهبت به وششام) بتحقيق الفن

الصوفي وتشديد المباينة (بمسارتهم) أي بدء من نظرية سباحة وعجول ظاظا لاععلىهم محيطباقهم وإصالتهم فعالاتهم احسان العمل، وجذوع أو أقفزهم من الزغزال، إذا لا يقع العصيان الا مع العائلة المقربة للإنسان (ومداومة) وفي نشرها وعوادته (الافكار)

اي الفكر في مصنوعه والاستدلال بذلك على الوهية ودعام قد قدره قل تمالى

ان في خلق السموات والأرض وانخلاف الدليل والنبأ لايات لولي الالباب،

الذين يذكرهم الله قيما وقعودا وعلي جوهم، ويتفركو في خلق السموات والأرض

الإياء. وفي الحديث »تفكروا في فداء الله ولا تفكروا في ذات الله« وحالك ينظ

»تفكروا في الخلائ ولا تفكروا في الخلائ فإنكم لاقدورنذره« وفي الحديث

ايسا مرفوعا كلا في الكشف »بينها رجل منسفه في اعمازها رفع رأسه النحوم

والي السماء، فقال أشهد أن لك يا وفيا الفلكل إممك فتفر من الله اليه فغفر

له، فقال صلى الله عليه وسلم لعبدة كالفكر: وقيل »الفكر تذهب العقلة

وتحدث للقلب الشهية كما يحدث السما، لازور النبات وما جلب القلب مثل

الأحزان ولا استنارت مثل الفكر« وقد روى ان يونس عليه السلام كان يرفع له

في كل يوم مثل ابن الارض« فقالوا وابنا كان ذلك الفكر في امر الله
وسلطة الأنتخاب والاذكار، ووقفهم للدوب في طاعته والتأهب لدار
القرآء والحدر، ما يخطبه

الذي هو على القلب لأن هذا لا يقدر أن يسبح بغيره في اليوم مثل على أهل
الارض بسني. قال السفاح، قال ابن عباس: وأي الدوداء. فكورة ساعة خير من قيام
ليلة. قال السرير السقطي: فكورة ساعة خير من عبادة سنة، وهالأنازل لطاب
积极推进 كفتجابها في الجنة. كما في شرح رسالة ابن أبي زيد لداود (وسلطة
الأنتخاب) أصل الاستفهام سليمة سكينة بعد المهدية المكروحة وبدينا داء الاعمال
فقط إليك تاء فوقية ودعت في تاء الاستفهام على القاعدة. في ذلك أي أنهم كا
نزل بهم قد شيء من ملأ أو نسان اتطلبوا بذلك ونظموا إلى أن ما لجوع الفناه
وان ما زال يأخذه كأنه قدنزل بك الفساد، فينفع بتوبه مقابل على ما فيهم الماء
انوع خيره (وسلطة الأذكار) للملجة والملمة، دلالة الذكر بعمامة ثم فوقية
فأبدت الفوقية لما في النافظ بهدف الدال للملجة من التقل دلالة المهجوم أو مهملة
وأدعمه فيها الفيال والاذكار هو الذكر بعد النسيان والتبعه بعدمتة الفناء (وفقهم)
من التوفيق، وهو خلق القدرة بالطاعة العبد وهو عزيز، ولذا لم يذكره القرآن إلا قوله
تقول: «ووا توفيق على باي الله» (وام حكايتي: انہذا اللعاني وتوفيقاً) وقوله تعالى:
«ووفيق الشامين» في مادة الوقاية (للذاب) أي المداومة والاجتهاد (ف) مزاولة
(طاعة والتأهب) أي الاستمداد (لدار القرآء) أي الدار الآتية (والحدر)
باجير عطフレ على الداب أو التأهب. قولان في مثلا الرجح، مهما الأولى مالم
قم فرقة على خلافه (ما يسمده) أي يكون سببا لسلخته سبعة من المفاسد
والعصبان وفريدات الزاغ: السخط من الله تعالى إزال المعقبة ۱. وهو بيان
(۱) في المجلة قبل الخبر، قبل من مذكر، ش (۲) زواوة وزمالة عالجها وجاولة
وكتبه ۱۰ هفاموس.
ويجب دار البوار والمجاولة على ذلك متابع الاحوال والأحوال، احدهم
للمراد منه إذا وصف به الباري سبحانه وتعالى (وُجِبَ دِارُ الْبَوَار) كالمضر للسخط
ثم الذي يوجب النار هو الموت على الكفر والميامنة بالله تعالى، وفي نسبة الإيجاب
إليه تجوز في الإسناد إذ الواجب لذلك بذلك هو الله سبحانه وتعالى في العصيان
فالصائر المتصلة بتحقيق الله تعالى مكفوفة بصالح العمل ومنه اجتناب السكباير،
والملعقة محق العاد لا بد من ارضاً مستحقة والسكباير لا يكون لها الالتباس وفضل
الله سبحانه وتعالى (و) وفقهم (المحافض على ذلك) أي المكر من الدفع في الطاعة
والحذر مما يوجب السخط (مع تغير الاحوال) أي اختلافاً ظرفاً وقعت حالاً
من المحافض يعني أن تفاير الاحوال أي اختلافاً بالخصب والجذب والرخاء والشدة
والفروغ والشئ بالتجارة ووجوها من مزاولة أعمال النفس والعمل يؤثر في سلوكهم
وإقلاعهم على عبودية مولاءهم من امتثال أو امرها اجتناب ظواهرين بإكاله سبحانه
قال الله تعالى: «رجلات لأنهم تجترعوا ببعين دُرَّ الله» وصار صلى الله عليه وسلم ليذكر
الله قوم على الفرش الممهدة» وقال الشاعر:
فأقول قطعتي أراها فأرى لما أدنى الورود إلى سواك
والاحوال جميع حال يجوز تذكر لفظها وتأباهه بأن يقال حالة وتذكر منها
وتؤباه والاربعان تأتيه متمناه فيقال حال حسنة وقال الراغب في مفرداته: الحال
مختلفة بل الإنسان وغيره من أمره المتغير في نفسه وفسيه وعظامه، والحول ماله
من القوة في أحد هذه الأحوال الثلاثة (و) تفاير (الاطوار) أي الاختلاف في الحق
والخلق كما يفهم من مفردات الراغب (احده) أي اصفة جميع صفاته إذا كل منها
جبل وعالية جميعه يبلغ في التعظيم قبل وهو أبلغ من الأول (لا) لا جميع الصفات
(1) أي من قوله الحمد لله الواحد القبار الخ.
أبلغ محمد وأركاه، وأجعله وأعه، وأشهد أن لا إله إلا الله البر الكريم

براعة الإبلية وذلك خصصهما إلى اللكنة(1) وإن لم يقع الإبلية به وفيرة الكثير فألقت هذا البلغ في الجملة أيضاً نعم البناء بالرغم من حيث تفصيله، أي تعبيده وقَٰف في النفس من هذا، وقبله الترقيق ان الحد بالولد بلغ وأفصل

وبرم طبق بل الأحد البلين من أشعار القرآن الحمد لله رب العالمين لابناء به أنه البلغ صلى الحمد وعلى الأول فأمر القرآن الجملة الأدنى أن الحمد لله إله المصطفى، وليجمع بين مايلد على دوم الحمد واستمر، وهو الأول على توجيه وهو النبأ من هذا، ويُقال الحمد لأني من حيث الإجلاس لالتفصيل، أجر المخالق عني الرسل حتى

آكلهم نبأ صلى الله عليه وسلم حيث قال لا أحسن ذكر، عليك أن تثبت على نفسك (واسملاه)، وأركاه امداد، وأركاه، أتى العلم، والدين، (أن ها) أي لامع في ذلك، فالنبر، جوزيف النصب وقد سطت الكلمة في ذلك، فب فضل

الذكر من شرح لما كارل المعصوب، رحمه الله تعالى، أي بها لحديث أب داود والترجمة

الصحيح، كجزاء تيقينه، ففى تشهد فيه كأبي الجملاء، أي القبلة: إنك (البر) يمنح

الوحدة قال في النهاية والمطوع على ع بد جبريل ورش، والبر والبار ومنع واحد، رماها، في اسم الله تعالى(predecessor)(الكرم) قال البيضاوي: هو من صفات الدائمة وصفات المدومة والنصف يقاله كريم.

ولن يزال كرامة ومعنا تقعد عن النقاص، الصفات المدومة والنصف يقاله كريم.

وبه كرامة. ولد، ولد الكريم، الدائم، الإبقاء، العام، اليوم، كرمة وقيل

(1) أعل الصواب أن يقول، وذلك ببعضها، وهو ها كر من الودانة

والقاهرة أن نرى من نا، ان المصنف، قال الحمد لله رفع السماء فرتب

عليها قوله، وهي الماكية، ولحب سهل، عن
الروح، الرحم، وأشهد أن سيدتنا مهداً عبدًا

هو من صفات الاعمال، عليه قبل هو من يعمق قبل السؤال ولابد من قلبه وسيلة ولا يقال من أعطى ولا أعطى، وقيل غير ذلك، بما ذكرت بهم (الروح، الرحم).

الآفة شدة الرحم فوlamp; من الرحيم، وأخرج القبض تقضي القبض على الأذى للعلاء مراعاة للسعي، وقيل الفرق بين الراية والرحمة أن الرؤف أجله مبدأ شقة الحس والرحمة مبدأ قامة. ولكن الله، هل الرحمه لكونها عطفان، فانيامت يستحسن قيامها به تعالى البراءها عليها، كما تقدم قريباً قال: إن حجر الهندي وهو مرادي إذا أطلقت فظ ابن حجر. في شرح المشتككة: الرؤف بالطن الرحم، والرحمة من أخص وصف الارادة. بناء على اسفة ذات أي ارادة الاحمام. ومنه كشف الضرر ودفع السوء. ينون من الطف، والرخة. زيادة وفق واطف و وفي البلدان هذه العين، في هذا القام إما، إلى أن التوفيق إلى سلك مقام العبودية والخروج عن وصف البشرية من محض عطاء وكرم البر الكريم ورافقته ورحمة الرؤف الرحم. قال تعالى: (ولولا فضل الله عليك، ورحمته ما تكمن من أحد أبداً، ولكن الله لا يرثك من بشر). وقال من قال: لولا فتح ما كنت تعرفهم (وشبه أن محمد) عالمنقل من اسم مفعول المضموم سعي به نبينا صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يؤلف قبل أوان ظهوره بالعلم من الله، لبده عبد المطلب، أشاره إلى عصيرة خصال المهودة ورجاء أن يعمد أهل الأرض والسباء، وقد حقق لله تعالى رجاء قيل وكما أشتملت ذاته على كلا سائر الأنبياء، والرسول، استعمل اسمه الشريف، بحسب الجمل على عدة الرسل بناء على اسفة ثلاثة واربعية عشر (1) عبده، قدم لاه استم

1) كيفية ذلك أن نبغض حروف هناك في حديث ميم دال ثم يحسب ذلك بالجمل، الصارفة، التماثل ثلاثاً واربعة عشر. ع
ورسوله، وحبها وخليلها

أوصاهم ومن ثم ذكر في افخم مقاماته: أسرى ببنده. نزل القرآن على عبده. فأوحى
إليه عبده. قال صلى الله عليه وسلم: "أنا سيدود آدم ولا أخف". أي لا أخف بالسياحة
إنا فخرى بعودته سبحانه وتعالى. ذكره المارف أبو العباس الرمسي (ورسوله)
هو من البشر ذكر أوصى إله بشرع وامر بإتباعه. فلن يعور فنفسي حسب. وهو
أفضل من النبي إجابة لفيه بالرسالة. إلى ها هي على الاصح خلافة ابن عبد السلام
أفضل من النبوة فيه. وزعم تعلقه بالحق يرد أن الرسالة فيها ذلك مع التعقل بالخلق
فهو زيادة كان فيها (وحبيبه) الأكبر كما يشهد به حديث "آلا و أنا حبيب الله
ولا أخف". إذ محبة الله العبد المستفادة من قوله تعالى "فبحثه وبحوثه" على حسب
معرفته، وأعرف الناس بالله تعالى نبنا صلى الله عليه وسلم فحولهم، وخصمه
باسم الحبيب. وسأيا كلم الله تعالى في قوله في الحديث النبوي: "قال الله تعالى:
"فإن عاد إلى ولي قد أتته بحر، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنواقل حتى أحبه". الحديث وحبب فيلم يمتحن مفعول من اجتهذ وبه أو مرح
حبه يمتحن كسر الحاء فهو مفعول (خليله) الأعظم كما يؤثر به حديث "لو كنت
متخذنا خليلا غير رأى لا أخذت أباكر خليلًا" وهو فُعل يمتحن مفعول أخرى من
الخليل بالفتح وهي الحاجة أو الغضب وهيخلال المودة في القلب لابتداعه في خلا،
الملاثة. وقد خالل قلبه صلى الله عليه وسلم من أسرار الهيبة ومكرون الفيروض والمعرفة
والاصطفاء، لم يدع أن يطرق قلبه نظر لمهر. فهذا قال ابن حجر نحيت اقتصاره على
كون فيلم يمتحن مفعول عن كونه فيلم يمتحن مفعول عن كونه أباقم الادب. وأشرف
يكون نغمة الآية: الحليل الصديق فيلم يمتحن فاعل. وقد
يكون نغمة مفعول من الخلية بضم أوله الصدارة والحبة التي خُللت الفعل فصارت في
الحادي إلى السرطاط مستقيم، والداعي إلى دين قومٍ

خلاله أي باطنَه، وقيل هي تخلُّل الموتِة في القلب، بمعنى أن تكون فيه خلال الأملاكَة أو من الخلاة بالتيج، وهي الحاجة والقرآن الهام الذي رجع إليه منتأخرون كابن الزكَّاى، وغير أن الخلاة أرفع لهم نهاية الحبيبة وغايتها قال ابن القيم، وظلت الحبيبة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلا وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلا وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة ومن أبراهيم خليلاً وحيدًا حبيب فعال وجليل، وما احتاج بالان الخلاة أرفع من الخلاة من
صلوات الله على النبي وسائر الصحابة، والكلمة الصالحين

أما بعد...
فقد قال الله تعالى: "وما خلقت الجن والإنس إلا لعبدون"

السلوب إلى آخر وأيدها ناسياً به صلى الله عليه وسلم لأنه كان يأتي بها في خطبه ونحوه كما سبق عليه بريءاً عنه أثنان وثلاثون صحابياً والباقي، بما قبل داود عليه السلام فهى فصل الخطاب الذي أروته لى تفصيل بين المقدمات والمقاصد والخطب والمواعظ. قال العلماء في حاشية الجامع الصغير وهذا قال كثير من الفقهاء وقيل قس بن ساعدة. وقيل كعب بن لوى وقال يعرب بن حطان وقيل سهبان بن وائل. وعياً ففصل خطاب داود هوليتة على المدعو والعين على من أسرك وقال المحكون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل. ويجوز في داود الضرب والفتح، نونا غير منزوعة وذلك للاحتفاء. لما أننا أنكنا على أنه يدفع على المدعو المتصور بعكسه وربما، ولكنما نابغت عن، لم شرط هو، إلا الجيب البديع الفاقد التقدير وما كان من شيء بعد ما تقدم من الحد والصلاة والسلام (فقال الله تعالى) علماً لا يليق به أنه وهى جلة في محل الحال اللازمة أن ايقت على خبرتها، والفاشتاكية مسورة لانتهاء التناه عليه سباقه (وما خلقت الجن والإنس إلا لعبدون) قال الكواكب في تفسير الكبيرة: ما تعاني إلى أنه لم يخلق الحق ولم يرسل رسله عنده، وأما خلقه لام عظيم هو وحيدوه طاعته مع غنه عن ذلك تفضيلهم وتشر فتاء لم هذا خاص بأهل الطاعة من الفريقين ويعيد أنه قرى: وما خلقت الجن والإنس من المومنين وقيل عام إعمناه مخلوقهم إلا، لم يellesهم، وما امروا بالعبادة والخلاص في الدنيا، وقيل المفعول ما خلقت السماء من الفريقين إلا العبادة والشرايا من الإلصاق chests، وقل الإيمان، لندم، لم يملؤهم تصرفًا وجوده كونه، "وإذن سأتم من خلقهم أيقون الله" وأصل العبادة الخضوع والتدال، ومعنى لا يخصوا وتذكروا وكل شكل، خاضع ذل لقضاء الله
ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون، وهذا تصريح بأنهم خلقوا للعبادة خلقًا على الاعتناء بما خلقوا له والإعراض تعالى. وقيل إلا لمبعدون أيوبدون فإن مؤمن يرتح في كل حال والكافر يرتح في الضراء، لقوله تعالى: "فأذا ركوا فيالفلك دعوا الخلقين لمالدين" وقال بعضهم لا يعرفون ويعبدون على سياست المعرفة ليبردوا من أزيا والسماء. وقال ابن عطاء: "لا يعرفون وما يعرف حقيقة من وصفه فإنم لا يليق به آه وزالتخري في كنفته فهذه الآية رؤى إلى دعوة اعتنائية نبه عليها في شرح الازكار (1) ولا كفمن إخونهم أنه قد كفمن مؤذن ما استجابون إليه قال تعالى: (ما أريد منهم من رزق) أي: الأريدون رزق أنفسهم ولا حداد من خلقهم (ومأريدون يطعمون) يعني أنفسهم ولا حد من خلقهم ونسب الأطماع إلى اللسان الحلق على الصباح، ومن أطماعه إياه أحد قائلة أطماعه (وهو) أي قول الدول عليه بقوله قال لله تعالى: (تصرح بأنهم خلقوا للعبادة) الذي كافم الاستباناء في خلق ذلك لاجمل الدنيا والإرادة ومعه ما يجعل إليه فإن الاعتناء قد كفمن مؤذنة ذلك ولذا عقب هذا الآية بقوله كاذاب: "ماريد منهم من رزق" (فث ق) أي وجوب وفي نسخة بنوته أي: فوجب فيكون خيراً لقوله الاعتناء (علىهم الاعتناء بما خلقوا له) والاعتناء نوجب العبادة إلى ما خلقوا له من معرفة الله تعالى وإنا حق الصويدة (والاعراض) أي التولى يقال اعرض عن كذا ولي مبدياً عرضه قال تعالى: "واعرض عن الجاهلين" كذا في فردات الراجب (2) قال في الكشاف أي وما خلقته الحزن والانس إلا أجل العبادة ولم أرد من جميعهم إلا إذا فقد وقعت ورداً للعبادة لجواه خلقهما فإنما أراد منهم أن يعبدو مختارين لاعضرين إليها لأنه خلقهم فتمكن فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مزداها، ولو ارادها في النسج والאלבום لو فقدت فرد

جميع الخ
عن حظوظ الدنيا بالزهدة فأنها دار نفاد لا علٍ إخلاص وركب عبور لا منزل حبور

(عن حظوظ الدنيا) أي الترفيهات للمتأندة الزائدة على مابه القول من دار تكية وثورب يسرعونه وجريش المحزولما قال صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم إلا في ثلاثة طعام يقوم به صبه وثورب يواريه عورنه وبيت يكنه فلا زاد قبو حساب اورده النزلي في الآية وقال العراقي في ترجمة احاديثه رواه الترمذي وقال وجلف (النبي) المنز وماله بلد عوله طعام يقوم به صبه قال صلى الله صلى الله عليه وسلم: إنما ذكر قال اعراض عنه ليس يطلب لكن من غير أن يشغله ذلك من القيام بفريضة الوقت (بالزهدة) مصدر كارهد وسيازي ترنيه (قائمه) أي الدنيا (دار نفاد)

أي فتأ فال الله تعالى ان هذا لرزقنا ماله من نفاد (لامل إخلاص) عدل الله عن خالد السبعم (ومركب عبور لا منزل حبور) أي أنها ركب ينوص بها إلى الدار الآخرة ولا يست منزل الفرح والسرور قال صلى الله عليه وسلم في الدنيا كأنه غريب أو عاشر سبيل وأخرج الترمذي وغيره حديثه أن صلى الله عليه وسلم قال: مالاً ود الدنيا؟

1) لفظ الحديث ليس لابن آدم حتى فيها سوى هذه الخطائين بيت يكينة وثورب يواريه عورنه وجالب الغربة والبناء اله. وللجلب بكمري فسكون الغلظاليابس من الحبز أو الخرز غير الماء أو حرف الخبز وفي رواية وجالب بكمري في جعل جملة وهي الكسرة وفي رواية وحفر بكمري الجمع وفتح وهو جمع جملة وهي الكسرة. وقال الصاغاني ليست الأشياء المذكورة بخصائص ولكن المراد إكنان بيت وموارناء حوب وأكل جرف وشرب ما خذف ذلك كقوله تعالى واسأل القرية 11 ملخصها من ناحي القرءان. عه(الخالد بالمدين والبقاء) والأخلاص يقع فسكون دوم الإبقاء. وإخلاصهم إلى صاحبهم ميلوركونه إليه. وإخلاصهم بالمكان إقامته فيها وخلقه فلا تخلدًا وأ骸ه إخلاصاً جمالًا. عه

(3. دليل)
ومشروع الفضام، لا موطن دوام، فهذا كان الا يقاط من أهلها هم العيداد، وأعقل الناس فيها هم الزهد. فعند الله تعالى، إنما مثل الحياة الدنيا كأنها أنزلت من السماء فاختطت به نبات الأرض مما يأكل الناس والكلام حتى إذا أخذت الأرض زخرفتها وأزنت.

ماذا فتنت الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة مراة وتركة (ومشروع الفضام) أي أنقطع لا موطن دوام ولا يتخلى مدى عبارته من الاستغاثات وذلك أنه شبه الدنيا أوله المركب الذي يتوصل به إلى المكان المراد يجامع أن كلها منها يوصل لما يبعد فلا الدنيا لا يصلها إلى الآخر إلا بالعبر فيها والمرو من سبقة عليها وبدلاً وراءها لا يصل إليها إلا يركب نحو البداية وثانيًا بالمشعر ابي محل الماء يجمع الورود لكل واتلقى عليها اسم المشهبه فيه تشبه بلغ (فلهنا) أي مأذكر كان الا يقاط جمع يقظ بكر اللقاح. في النهاية رجل ففضل يقظ ويقطن إذا كان فيه معرفة وفطنة الله (من أهلا) أي الدنيا (في العباد) وإعلام فيها أرباب العرفان بالله (وعقل الناس فيها الزهد) قال الدميري في منظومه رمز الكنوز.

وا كياس الناس وأعقل الورى هم الذين زهدوا فيها ترى إذ نذوا الدنيا لبهم بها ورغبوا فيها أحقها (قال الله تعالى) مبنا حلال الدنيا في زوالها وسرعة تحوها وانتقلها (أما مثل الحياة الدنيا كأنها انزاهت من السماء فاختطت به) أرى اختط لسبب المطر (نبات الأرض) واشتباك بعضه في بعض. وحل (ما يأكل الناس والأنما) حال من نبات أوضحة له حتى إذا أخذت الأرض زخرفتها زينتها وحسنها وظهر الزهر (وارزنت) بالزهر والنبات. وقري وأزنت مخفقة.
وَظُنَّ أَهْلُهُمْ أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهِمَا أَنَّهُمَا أَمَرَّةٌ نِّهَارًا وَلِيَلًاُ أَمَّا أَجْعَلْنا أَحْصِيَادًا
كَانَ لم تَفْنِي بَالْعِمَّاسٍ كَذَٰلِكَ نَفَسُ الْآيَاتِ لَوْقُمْ يَتَفَكَّرُونَ» وَالآيَاتُ
في هذا المعنى كثيرة. ولقد أحسن القائل

واضاقت كاباختت (وَظَنَّ أَهْلُهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهِمَا) مَتَكِينُونَ مُبَشِّرُ مَمَّا هُمْ
(أَنَا أَمَّرُهُمَا) فَخَلَفُهُمَا (نِهَارًا أو لَيْلًا) أيَّ فجأةُ زرعُهَا
(حصيَّةً) أيُّ مَصْرُوعًا (كَانَ لم تَفْن) (1) لم تَقَمْ (بَالْعِمَامَة) (الزرَّانِ الْمُوسِى لَالْيَوْمِ
الذي قَبَلَ رُمَّكَ فَظَٰلَ وَقَرِبَ بِهِ النَتْحِيَةَ ذَكْرُ الكَوْاِشِيِّ فِي النَسْرَ الصَّغِيرِ) كَذَٰلِكُ
نفَسُ الآيَاتِ لَوْقُمْ يَتَفَكَّرُونَ قال البَيِضاوِيِّ الآيَةُ في الْإِلَّاءِ الْعَلَامةُ الظَّاهِرةُ
وقال للصنائِعِ: من حيث أنها تدل على وجود الصاغ وعَلَمهُ وقَدْرَهُ وَسَكَلْ
طائفةً من كُمَا الْقُرْآنُ المُتَمْبَرِةُ عن غُرُبَاءِ بَيَانِ تَنْتَقِاقُهَا مِنْ أَيْ لَوْنَانَ تَنْبَ إِلَى
(2) أيَّ مَوْلِيَّةَ وَأَوْلِيَّةَ (أَيْ أَوْلِيَّةً كَثِيرَةً) فَأَبَادُتْ عِينَهَا عَلَى غِيرِ قِيَاسٍ
أوِ أَوْلِيَّةً كَثِيرَةً (3) فَأَعْلَتْ أَوْلِيَّةً كَفَانِيَةً فَذَفَتْ الْمَعْرِضِ تَحْمِيَّةً لَمْ يَفْتَحَ
(وَالآيَاتُ
في هذا المعنى كثيرة) منها قوله تعالى: (وَأَضَرَبْ لَهُمْ مِثلَ الْهَيَوَةِ الْدُنْيَا كَماّ أَنْزَاهاً
من النَّسَاءِ فَاخْتَلَفَ بِنَبَاتِ الْأَرْضِ أَصْحَبُ هَيْشَةٌ تَدْرُنُ الْرَيْحُ) (وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَبْلُ)

1) في البِيضاوِيِّ كَانَ لم تَفْنِي إِلَّا أَيْ لَوْنَانَ تَنْبَ إِلَى لم يَنْتَبُتْ (2) يَنْتَبُتُ
(3) يَنْتَبُتُ من
شرح القاعِدَة أنَّهَا أوَّلًا وزَنَّةُ فَأَبَادُتْ عِينَهَا عَلَى غِيرِ قِيَاسٍ (أَوْ لَوْنَانَ) (أَوْ لَوْنَانَ)
الْنَّاسُ لَنَفَسْكُ وَفَصْلُهَا فِي اِلْتَحْرِيكِ وَأَصْلُهَا أَوْ بَلَتْ
اَلْوَلَّدَةُ لِلْحَيْوَةِ فَايْتَحَّا مَا قِيَاسُهَا أوَّلًا فَأَبَادُتْ عِينَهَا فَذَفَتْ الْمَعْرِضِ تَحْمِيَّةً (أَوْ لَوْنَانَ)
فَذَفَتْ الْمَعْرِضِ تَحْمِيَّةً (أَوْ لَوْنَانَ)
وَقَالَ اَلْحَيْوَةُ: (عَ)
إبن الله عباداً فُطَنَا
طلَقْوا الديناء وخافوا الفتنة
نظروا فيها هامًا علموا
أنا ليسُ لي الخير وطَنًا

في بيان سرعة فنان الديناء (أين الله عباداً) تعالىين كما يؤذّيهما التنوين (فُطَنَا) بضم
الناء وتضح الطاء المهملة جمع فنان من له عقل ونظر في المواقف (طلَقْوا الديناء)
كتابة من زهد فها وترك الاستشغال بشانها (وُخافوا الفتنة) بكسر الألفاء وتضح الفوقية
جمع فنان وهي الامتحان والاختبار كلي نهاية أخرى مفردات الراغب: الفتنة تستعمل
في ادخال الإنسان النار أو فيحصل عنة المذاب ففي الاختبار جعلت الفتنة كابن لافي
أنهما يستعملان فيها يعبر الأنس من شدة ورخآها وهم في الثقة أظهر معنى
ويسكت الاستمالة 1.5. والحاصل أن الفتنة المرتبة على الاستشغال بالدنيا ومخاطبتها
بكثرة كالشره وجمع المال من غير اعتبار حلا والضنة به (1) ومنه الحق الواجب
فيه والتكير والعجب (نظروا فيها) أي نظروا في الدنيا بعين البصرة فعرفوا سرعة
زوالها وتحولها وانتقلها كأنك بالدنيا ولم يكن بالآخرة ولم تزل (فلا علما) بيلجاء
البصيرة أي شهدوا ذلك وصار لهم حالا ومذاقا) إلا ذك إما يعلم أن الدنيا دار
زوال وانتقال لكن حجبت بصائرهم عشائها العفنة فعالوا إلى ذاتهم بمسم علومهم
بтикية ذاتها (أنها ليست لمي وطنا) أي دارا يوطن فيها على الابدان الأنسان
في هذه الدار كمسافر المريح وقد سبق حديث ١٠٨٠ في الدنيا كأنك غريب أو
أي سبيل:» وقال الشاعر في المعنى
لا أنا الدنيا كنز راحبة أقام عشا وهو بالصيح راجع
والوطن الحقيقي هو الدار الآخرة التي لانهاي لآخرها باراداته تعالى وقمرته
كما جاء في الحديث "يأهل الجنة خلود بلا موت يا أهل النار خلود بلا موت"
جَعَلُوهَا لجَهَةٍ وَأَنْتُدَّوا صَالِح الاعْمَالِ فِيهَا سَفَناً، فَذَا كَانَ حَالَا هَا مَا وَسْطَهَا وَرَأَهَا وَما خَلْقَتْهَا لَهَ ما أَقَدَّمَتْهَا، فَخَيْلٌ عَلَى
المُكَلَّفِ أَنْ يَذْهَبَ بِنفْسِه مَذْهِبُ الْاَخْبَرِ، فِي سَلَكٍ مَّسْلَكْ أَوْلٍ

قال بعضهم هذا هو المريد من حديث حب الوطن من اليهود أن يَبيِّن للكلام، إن يعمو وطنه بالعمل الصالِح والاسلحان (جعلوهُ لجَهَةٍ) في النهاية لجَهَةِ البحر معظم والرداد أنهم جَعَلوهَا بِمَثَابَةِ البحر الذي يَنْتوَى بالعبر في نبرة المنصَد، وفي العبارة تُشَيِّه بمُذْهِبِ الادْعَائِ (وَالخَيْرِ وَالصَّالِحِ اَلَّاَمَالِ) من مَّضْفَةِ النَّصْفِ (فيها) اَيْ فِي الْعَمَل (سَفَناً). فإِنْ الْعَمَل الصَّالِح بِمَثَابَةِ المَرْكَزِ الَّيْنَ يَبِعِرُ بِهِ جَهَةُ البحِر
وَقَدْ جَاءَ فِي النَّحْيِ أن صَاحِب الْعَمَل الصَّالِح يَرْكِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَة فَأَنْتَعِيَتْ لِوَمْتَنَا أَمْرُهُ عَلَى الْأَرْجَحِ وَفِي جَدْرِهِ (فَذَا كَانَ حَالَا مَا وَسْطَهَا) مِن الأَزْوَال وسَرَعة
الخَلْوَةِ وَالنَّتِجَاءِ (وَحَادِثَا وَما خَفَّنا لَهُ) عِنْفَ تَشَيَّرٍ لَمَا قُبِلْهَا فَي نَصْفِ مَذْهِبِ الَّيْلِ الَّيْنَ فَيْنَ حَالَانَا بَشَرٌ وَمَا مَاءِ وَصَلَّى رَبَّنَا مَقَدَّمَتهَا
خَلَأُهِ وَهُوَ وَمَا قَبْلُ خَبَرٍ الْأَوْلِيَاءَ أَوْ يَكُونَ مَثَابَةُ حَالَانَا وَمَا بَعْدُ خَبْرًا عَلَى قُبْلِهِ، وَمَا مِنْ قُوَّةٍ مَّقَدَّمَتْهَا إِلَّا مِنْ الْقِيَامِ بِصُعُوْدِ الْعَبَادَةِ (فَحْقِهِ) إِلَى وَاجِب بَنَاءٍ عَلَى
تَنْوِينِهِ وَهُوَ كَذَلِكَ بِالتَّمَثِيلِ بَيْضُبُت مَحْدُودُ الْيَنِّ السَّيَّيْنِ سَلَانِي الْإِلْيَاءِ أَوْ فَحْقِهِ إِلَى
وجَبَ وَثْبَتْ (علي المُكَلَّفِ) البَلَّاغِ العَالِمِ سَمَى بَذْلَةً لَهُ مَعْمُورَ بِهَا كِلَّهُ (أَن
يَذْهَبُ بِنفْسِه مَذْهِبُ الْاَخْبَرِ) وَأَنْ وَمْدُخُوْلُهَا خَيْرٍ أَوْقَالٌ حَقّ، وَالخَيْرُ مِن
القَامَوْنِ بِمَا أَمَرَهُ مَا وَتَأْرَكُونَ لَهُ مَا هَوَّا عَنْهَا جَعْلُ خَيْرٍ أَوْخِيرٍ عَلَى رَأْبِ الْخَيْرِ لِلْتَحْكِيْفِ كَأَمْوَاتٍ جَعْلَ مَيْتً أَوْمِيْتُ كَذَا فِي اعْرَابِ الْهَمْدَانِيِّ النَّاسِيِّ بالْعَدُّ الفَرِيدِ (وَسَلَك
مسَلَكْ أَوْلٍ) اَيْ اَسْحَابٌ لَأْوَاحِهَا لِمِنْ لَفْظِهِ بَلْ مِنْ مَعْنَاهِ وَهُوَ ذَوَّ، وَكَيْبَتُ الْوَرِاٰ
النبي والابصار. فأهاب لما أشرت إليه، وهم لما نهت عليه وأصوب طريق له في ذلك، وأرشد ما يسلك من السلك، التأدب بما صح من نبينا.

بعد عزته حال النصب والجر فرقا بينه وبين الجارة وحلت حالة الرفع عليهما (النبي). فضمن النون جميع جهته بالضم أي العقول والفصول، بسية بذلك لانها تنهى صاحبها عن القبح (والابصار) جمع بعض بعضي البصرة، حتى إذا قابل في مفردات الراغب، يقال لقوة القلب المدركة بصرة وبنصر نحو: فكتمنا عن عطاك كيف وصائر اليوم الجديد، وجمع البصر ابصار وجمع البصرة صيائر، ولا يسكت يقال للجارحة بصيرة (ويتأهب) من الله (النبي). أخبر بهما (يا نبي) بما نهي عليه من الذبه، من أعراض الدنيا الدنيا، (ويتم) أي يعني بهما (يا نبي) عليه، عن أعراض الدنيا الدنيا، ولا يسكت يقال للجارحة بصيرة (ويتأهب) من الله (النبي). أخبر بهما (يا نبي) بما نهي عليه من الذبه، من أعراض الدنيا الدنيا، (ويتم) أي يعني بهما (يا نبي) عليه، عن أعراض الدنيا الدنيا، ولا يسكت يقال للجارحة بصيرة (ويتأهب) من الله (النبي). أخبر بهما (يا نبي) بما نهي عليه من الذبه، من أعراض الدنيا الدنيا، (ويتم) أي يعني بهما (يا نبي) عليه، عن أعراض الدنيا الدنيا، ولا يسكت يقال للجارحة بصيرة (ويتأهب) من الله (النبي). أخبر بهما (يا نبي) بما نهي عليه من الذبه، من أعراض الدنيا الدنيا، (ويتم) أي يعني بهما (يا نبي) عليه، عن أعراض الدنيا الدنيا، ولا يسكت يقال للجارحة بصيرة (ويتأه
سيد الأولين والآخرين، وأكرّم السباقين واللاحقيين

هو استعمال يخفّقون و فعلاً، فيقل الأخذ يمكره الاعتقال، وقيل الوقوف مع المستحسنات، وقيل تعظيم من فوق، وقد يوقن دونك. يقال: إن أخوذن السباقات هي الدعوة إلى العلمي بناءً على ما يدعون إليه هو الحكمة الصادقة في الحياة للإنسان ما أصل سند بنقل العدل الضابط على مثلي سؤل عن العلم والشذوذ، ونقل للمجل أو كثير الخطأ، وجد من طريق آخر (سيد الأولين) حتى جميع الأنبياء والرسل (و) السيد الآخر بن وكر السباقين، من الخلق واللاحقيين منهم، أي اجتمعو لانواع الخير والشرف والفضل في سياق الحكمة واكرهم كامام بشادة قوله صلى الله عليه وسلم: انناسد العالمين) رواف البهجهة والمأمون. ولن اختص بالمقالة على الأصق فيهم أفضل سائر الأنواع من المخلوقات، فإذا فضل هذا النوع فقد فضل سائر الأنواع بالضرورة، وقوله: أنا سيد ولد آدم ولا أفخور بيدى لواء الحد ولا أفخور وما من بي آدم من دونه إلا أخف لؤلؤي: رواف البهجهة والمأمون. ومن آخر هذا وصوّر الآلابين كلم أفضليه على آدم. قوله: أنا سيد ولد آدم ما التأدب مع آدم ألوانه أعمل فضل بعض أبني عليه كبارههم على السلام فاذفضل نبياً أفضل (1) من آدم فضل آدم بالآلابين ولا ينافي التفضيل بين الأنبياء قوله تعالى: لا تفرق بين أحدهم ورسله ولا وإن الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله عليه وسلم: لا تفاضلوا. وفي رواية لأخير، على النبي، وفي أخرى لأخير لا بين الأنبياء، لا تفاضل (2) نبياً عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث التعقل عليه: من قال: أنا خير من يونس بن متي فقد كذب» وذلك لان عدم التفرقة بينهم انهم في الأمام بهم وما جاء به، واما النهي فامام عن الأفضل مفعول فضل والمراد به أبراهيم عليه السلام، ع.

(1) لا ينافي تفضيل الخ. 

(2) أي ولا ينافي تفضيل الخ.
صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين، وقد قال الله تعالى: «وَتَعاوُنوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَقْوَىِ» وصَحَّحَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

تفضل في ذات النبوة أو الرسالة لأنهم فيها سواء أو عن تفضيل يؤدی إلى تقيص بعضهم أو إلى خصومته أو على التواضع منأ أو قبل علّمه بتفصيله عليهم. إن استبعد بأن رأى إبراهيم وابنه إسماعيل ثلاثة سنين، فيعد أنه لم يمله إلا بعد هذا. واجب جمع كلاهما ومام الحرمين من خبر يوشع باحثة أن تفضيل نبيا بالمرحمة كشاهد عتاقب الكبرى وكونه تحت لواء سائر الأئمة، والأسراء به إلى فوق سبع سنوات مع النزول بيوس إلى قبر البحر معلوم بالضرورة فلم يبق إلا النهي بالنسبة إلى القرب من الله تعالى بئوته التفاوت فيه بين هو فوق السماوات ومن في قبر البحر فبين صلى الله عليه وسلم أنهما تجاوزت في النسبة إلى القرب من الله تعالى على حد سواء تعالي عن الجهة والكلان إذا أدركرا فيه اتباع رده على الجهوية والمجامعة (1) وإعلان في حديث "فأنا سيد العلمين" اطلع رده في المسألة وإن وافقت الباقاني والمجامعة في تفضيلهم للملائكة على الأئمة، واستدروا بما هو مردوخ. ومعنى تفضيل البشر عليه أن خواصهم وهم الأئمة أفضل من خواص الملائكة، وهو جبل يسيرا ملفا ولا يكفي تزويره وحملة العرش والمتربون بالكرسيون والروحانيين. وخواصهم أفضل من عوام البشر جماعة على ضرورة. وعوام البشر وهم الصلاه دون الفضالة كما قال البيهقى وغيره أفضل من عوامهم وقاله (صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين في الصلاة على سائر الأئمة صلى الله عليه وسلم) صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (وقد قال تعالى: وتعاونوا على البر) اتباع الأثر (والتقليد) اجتياز النهى لله السكواش (وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم).

(1) الجهوية القائلون بأن الله جهه والمجامعة القائلون بأن الله جسم.
أن قال ﷺ "ولاَ يُقُولُ: "أَجْرِ الْمَعْلُومٍ مِّثَلُ أجْرِ فَايِلِهُ " وَانْهَى فَأَنَّ مِن دَكَّ أَجْرٍ مِّثَلُ أجْرِ فَايِلِهِ إِنَّ مِن أجْرِ مِثلٍ لَا يَنْتَصِفُ ذَلِكَ مِن أجْرِ مِثلٍ ذاذاً 

أَنَّهُ قَالَ ﷺ ﱪ: "فَإِنَّ أَجْرِ الْمَعْلُومٍ مِّثَلُ أجْرِ فَايِلِهِ " وَهُوَ قَالُهُ: "فَإِنَّ مِثَلًا مِثلٍ لَا يَنْتَصِفُ ذَلِكَ مِثَلٍ إِنَّ مِثَلٍ مِثلٍ ذاذاً ﱪ. ﷺ
وأنه قال تعالى: «كَنَّا نَجْعَلُ الْمَشْرِقَةَ شَرَأً وَالْمَغْرَبَةَ نَجْعَلُهَا كَنِيَّةً فَأَرَايْتَ أَنْ أُجَمِّعَ مَخْتَصَراً مِنَ الْحَادِثَاتِ الصَّحِيَّةِ.

يترتب كل منهما أيضاً على ماهو مبتدأ في قاله كالابراج إليه والثبات عليه. ولما كانت الجهة التي بها استوجب المنصب الأجر والجزاء غيير الجهة التي استوجب بها المباشر لم يقترب أجره من أجر شيئاً. وقال الطيب بن عبد الباري في الحديث ما يبتدأ به من الأعمال وهو يحسب التكير مطلق شائع في جنس ما قال لهdro يطلق على القليل وال كثير فأظهره هدى من دعا إلى الله وإدخال هدى من دعا إلمامة الأذى عن طريق المسلمين. ومن ثم عظم شأن القيامة الدائمة للدرو حتى فضل واحدهم على الف عابد لأن فيههم الأشخاص والاعصار إلى يوم القيامة اهم وسياج. في هذا العدى مزيد ان شاء الله تعالى (و) صح أيضاً (انه) صلى الله عليه وسلم (قال لعلى بني عبد رضى الله عنه) يوم خير (فوائد) لان يضى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حجر النعم (أروا الشيخين) وحجر النعم يضحون النون والرومية من الأبال الحمر أمن أمر الصوب وذا الصوب وهذا المضاب للاستمرار عندهم في ناسة ذلك كله. ولا فلا مناسبة بينه وبين النواح المتبذ على الهدية. وفي الحديث (لموضوع) أحدم في الجنة خير من الدنيا وما فيها (فرأيت) الفاء فصيحة أي أهورد الأمر بالتعاون على البر والتقير في الكتاب والسنة. فرأيت (إن الجمع مختصر) بوزن اسم مفعول مفعول أجمع ويقال له اللوازج وهو مكان لفظه وخلص معناه. ويجوز أن يقرأ بصفة اسم الفاعل فيكون حالاً من فاعل أجمع ويكون قوله (من الأخاحيث الصحيحة) ظرفاً لهما متعاقباً في جمع وعلى الأول فهو ناف مسأة صفة مختصر أي مختصر كما نا من الأخاحيث. والتحديث قال في المفاهيم جمع وحدوث وهو يحدث به الحديث
مشتملاً على ما يكون طريقاً لصاحبه إلى الآخرة، وخصوصًا لأدابه

مثله ويظهر أن يكون جمع الحديث على غير قيس. وفي الكشاف الأحاديث تكون اسم جمع الحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وألقبه ابن حيان في البهر بأن الفاعيل ليست من صحيح اسم الجمع لما ذكره ابن حبان في اختذ من الجمع كقاطع وأقاطع، وأذا حكوا عليه (1) بأنه جمع تكبيراً اسم جمع وهو يلفظ له يوجد أحاديث أخرى، فالصادق أنه جمع تكبر لما ذكرنا أي من أحاديث وهو ما يقتضي به الناس على جهة الغراب والتمجيد، ولهذا كلاً مخالفة للقرماني، على ما يarf به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإفلامه وأحواله، فكتبتها تكربرهما وأضيف إليه من وصف ككونه ليس بالمرتفع ولا بالقصير، وإنما كاستشذاب عمه جهانري الله عنه كتب تأثر به أقواله، وأفاعله من دونه من صحابه وذويه. كما ذكره الشيخ الإسلام زكريا وغيره. فكان علية ذكره لان الحديث يطلق على ذلك فيو غير جامع، دونه السيوطي هذا التعمير، أيضاً بأنه بين من على شهوله، على الاستباق، هم الكتاب والموضوع ذات النبي من حيث أنه نبي. قال الشيخ زكريا: هذا مبني على تعرفه المتفتقي لحصر الحديث في المروع. أما على قول أنه أعم منه ومن الموقف فيبين أن يضم الموضوع لمشكل ذلك وعياً الثور بتعارضه الدارين ومراحله في الصحيح المقبول. فتشمل الحسن ولولاه، والصيغة القبول في موطنه (مشتملًا على ما) أي الذي (بكون طريقاً) أي موصلي (صاصبه) أي المقتصر (إلى) تحصيل (نعم الآخرة) لاحظته علية وذلك الهادي (وحصلاً دابه).

(1) يقال صار القوام عبايد وعباءيد وذهبرعا عبايد وعباديد. أي متفرقين.

لا واحد له ولا يقع إلا في جماعة. ولا يقال للواحد عبيد. و
الباطنة والظهراء، جاماً بالترغيب والترهيب وسائر أنواع أداب السالكين من حديث الرؤى ورياضات التقويم وتهذيب الأخلاق، وطهارات القلوب وعلاجها، وصيانة الجوارح، وإزالة الإعوجاج، 

أي الصاحب، والداب جام أداب وسبق ترجمة قريباً، أي محصل لما ينبغي له استعماله مما يحمدقو وفعلاً (الباطنة) من نحو الأخلاق والصدق وسائر الأخلاق الحيدة (والظهراء) من نحو أقامة الشرائع وترك المحرمات واللاتين بالمنودبات (جاماً بالترغيب) في الأعمال الصالحة بذكر ماجا، في فضله ووقاها من حكيم وبسنته ونبرته بالانذار (واسفر إتباع أداب السالكين) من قطع العقائدة وترك الوثائق والأقوال على الحالى (من حديث الرؤى) أي الوردة بطبيبه وبيان فضله (ورياضات النفس) أي مرتضى وتنخل بجزائه عن طبعها النديم ووصفها القبيح من الماجدة وقطع الأخلاق والممتدة من الخطوط والشهوات، فإن النفس قبل رياضتها بثابة التوبة الحرة لازدود بالعفان إلا إباء وامتناع عن مراد سيفها، وبد تأديتها ونهديتها لازداد بذلك الانقياد إلى المراد، ووافقت له على سلوك طريق السداد (وهذيب الأخلاق) أي تنقيتهмиوخته بيداً من ديبها. والأخلاق جمع خلق يضم إلى الخروج، وفقاً للمعنى واحدة، كما وحسبناها أيضاً أمم للعاصفة البصير، وعرف أنه ما بين تصرفها الإفعال بعمر، فإن كانت حسن فخلاق حسن ولا فسق (وطهارات القلوب) من أذنها كالمجم و呼び، وهو من الأخلاق المدمومة (دعاعلاها) من أمراضها نحو الخلق وقلة الاهتمام بذات الدنيا (وصيانة الجوارح) أي صدObama عماله إما تفوهها وحاولته من الأعمال (وإزالة الإعوجاج) وذلك لأن القلب إذا صلح صالح سائر الجسد وصلاح
وغير ذلك من مقصود المارفين، وألزم فيه ألاّ أذكر إلا حديثاً
صحياً من الوحيات، مضفناً إلى الكتب الصحية للشهورات، وأصدر
الابواب من القرآن العزيز بهايات كريمات:

الناحية عنوان صلاح الباطن، فهنا تظهره على الشرعية، وتظهر بابه بعدها
الطريقة، فقد قال بالحقيقة (وجير ذلك من مقصود المارفين) كالإقبال على الماء
وقت العائلات، وترك الموالات والاشتغال به في كل حال وطلب مرضاه في سائر
الحالات فنجد مولاها لم يعده شيئاً (وألزم فيه) أي في هذا المختصر (ألا أذكر
الإحدابين صحياً) أي مقولا فشل الحسن ولولفره كنا تقدم (من) الأحاديث
(الواحيات) المعني أي في الجملة، ووضوحها لأن المصنف قد عموم الفعل، بكتابه
حتى للعوام (مضاربى الكتب الصحية المشهورات) وهي الصحيحان، وأسكن
ماهنا منها، والسني لا يداهند الرمذي والنسائي إبن ماجه وكذامتدرك الحاكم
(أصدر الأبواب) أي أجمل صدروها وبدأها (من القرآن العزيز) هو كلام الإلهي
المزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقصد الأجاز بقدر أضر سورة رمتهت المتبعد
بلاه، ومن عزته العجز عن الأشياء بقدر أضر سورة من (يايات كريمات) أي
يجبها مناسبة للباب ليكون كالدليل وعود بر كمساعي باب مسائل الباب
والآيات جمع آية بالمدللة معن العلامة واصطلاحا طائفة من كلام القرآن المبديز
بفصل أي هو آخر الآية الذي يقال فيه الفاكهة، وفي أصل آية ستة أقول
قبل أنه بفتحات وقيل ووزن كلها متحرك الباء فيها، افتح ماقلبا فقتلت الطوالب
غير ذلك وقد بسط ذلك ابن الصاغي في شرح البردة، وكرمات أي نفياً، ومنه

(1) وقد مر ما في شرح القاموس.
وأوصى ما يحتاج إلى ضبط أو شرح معنى خفي نفاس من التدريبات، وإذا قلت في آخر حديث متفق عليه فصنناء رواه البخاري ومسلم.
وأرجو إن تقو هذا الكتاب

كرامته الاموال (واوشع ما يحتاج) من الكامدات (على ضبط) لمرونه نحو بالفوقية أو بالتبنيات وبيانة انتقادات من الحركات (أوأوشع معنى) للفظ (متفقا) الغرض (خفي) الغرض إذا كان هذا المخاطر مصراً عن ظاهره للفظ أو أن يكون فيه موضع يعمر فيه من علم أورش أو نحو ذلك (تفقى) جمه تفاهيم وهو برفب فيه من علم أورش أو نحو ذلك والغرض متعلق بأوشع وقوله (من التنبيهات) جمه تنبيه وهو لغة الايقاظ واصطلاحاً إعلام بما يؤخذ مما قبله الجمال وهو في محل الصفة لنفاس، وفي العبارة تشبه مايقبب به من الحديث من ضبط من بنيني بالوضاح وهو بما في البهجة شئ يمسى عريضاً من أدبي وربما رصص بالجزاح والجزاز تشب به المرأة بين عاقبتها وكشكحاً له في العبارة استعارة تعبية مصرية، وذكر النفاس ترشيحاً، وقوله من التنبيهات تجرد (والأذى قالت في آخر حديث) أي عقبه (تفقى عليه فصنناء رواه البخاري ومسلم) لاتفاق (1) الامنة، قال ابن الصلاح لسن يلم من اتفاقهما اتفاق الامنة عليه ولن الامة اتفقت على تلقيم لما رواه بالقول (وأوشع) من الرجاء ضد الياس فهو توجيز وقوع محبوب على قرب واستعماله في غيره كما في ماكلا لارجحنه لله وقاراً أو لا لنفاس عنفظته لحذائه يرجح إلى قرية (إذ) عبرها مع أن المناسب للرجاء إذا اشارة إلى أنه مع رجائه لاستعمال الحذاء المنصوص للرد في الفهم اللازم للمرجع (بم هذا الكتاب) الحاضر ذهنا

(1) أي وليس معناه اتفاق الامنة.
أن يكون ساقطا للمعنى إلى الخريات، حاجزًا له عن أنواع القبائح والمُلَمَّقات، وأنا سائل أخا اتبعه بشيء من أن يدعو إلى لولاية ومشايخنا
وين قدم على وضع الحطة كما ذكره التلمونين، وتقضى بها يبدل عليه صنيعه في مواضع
وقد تُؤَلِّف الله الحد (أن يكون ساقطا) اسم فاعل من السوق (المعنى) أي لصاحب
المنية (به إلى الخريات) وهي فعل العبادات والترباليه، سيحانه بألوان الطاعات
هناك له) أي مانا للمعنى به (عن أنواع القبائح) والرذائل كالرقمية وإخلاء
الروعة (والملامح أي الموقف لصاحبه) في الملابس القبلة في الملابس والشعر
والرياء، وتحو ذلك مما استدل عليه هذا الكتاليف من التربا التوروب، وفواجحه
عمر النحش والإخوان وهو المؤنح الدعاء له ومن ذكر معه ليفرظوا بالقيام
بصغة الدعاء للأخي من الغيب ولتحصل لهم من الفضل، مثل ما دعوا به كاورد في
حديثي، أي الشروخ، وفي قولين مالا يخفى من مزيد النصريات والتنزل.
وفيإجراءات الذوب، ووضع علام الغيب (مشايخي) جمع واحد، نحن يخزيمه على
شيخين vague مشيخة وشيوخ وشيوخ مشيدة بكمثاله، في الخلاف،
لم يبلغوا من الشيوخ وجمع شيخ علي شيوخ وشيوخ مشيدة، وشيوخه بكمثال
المجاور، ووضع النحشة وسكونها، ومشيئة فور، مسّبة وقد فندن مالا
من هذه
الجفر وزادن هاقال: 
شيخ شيوخ ومشيخة مشينة شيخان، أيضاً شيخة شيخه:
ورازم في القاء، ومن شيوخ مشينة بكمثاله، في الخلاف، وفصول الذي يُؤخذ النحشة
هو، مسّبة شية فتحية، ووضعها، وبه يصير له اثنا عشر جما، وأختلف في أشياخ
قبل جم شيوخ وقيل جم_area349_A100; الشيوخ، كأنايب جم، انباب وقد بسطت الكلام في
وسائر أحيانا والمسلمين أجمعين، وعلى الله الكريم معبدي، وإليه تفويضي
واستنداً وحسناً لله ونعم الوكيل

هذا اللقان في حاشية على شرح الشيخ خالد الأزهرى على الإجرومية (وسائر أحيانا)
أي بابهم والإجابات بذكر الموحنة جميع حبيب كشريف وأشرف وضعنه نفسه
الدين سليمان بن إبراهيم المولى يقلل بتشديد الموحنة بعدة سنة وحرة مكورة.
إلى من أحبنا ومن أحبنا في الله تعالى نبأ على جواز إطالة المشترك على مبنيه
مما (وسائر المسلمين) تقدم لان الدعاء كบาล كان أثم وقوله (الاجماعين) تأكد
للباحة والشمول (على الله الكريم) أي لا على غيره كقابل بقدم ماحك الإخير
(اعتيادي) هذا وقد جمل الرضي الاستعاراً في نحوه منها الاستعلا، المجاوري،
والاتلاق بالابد عدم التعبير بالاستعلا، مطلقاً بالمنى. على في ذلك ونحوه لزوم
التفويض إلى الله سبحانه. فعينا عليه اعتيادي لزمن تفويض أمرى إلى الله تعالى
واللفظ قد يعدج بشهرته في الاستعمال في الشيء عن مراعاة أصل الفنى، ذكر
بعض المحققين (وأبيه) لا على غيره (تفويض واستناد) في النهاية يجعل: فوض
اله الأصر، إذا ردالأبي وجهه الحاكم فيه اه (حسن الله) أي معسوب وقائي خير
قدم على مبتدأ وهو الاسم الكريم لافادة ماذك والإهامأ. وقوله (ونعم الوكيل)
معروف إما على حسي الخبر من باب عطف الجلالة على المدر، وخصوص على
هذا الملاح هو الاسم الكريم، أو على الجلالة حسي الله من غير تفديشي في الجلالة
المعطوف بناء على كون تلك أشناوية ممنى إذ هي لانشاء أنو كل فيكون
من عطف أشناوية على مثلاها أو معقدي مبتدأ هو حذف اختصاراً ولااحقة
على هذا تفديش، مقول في جانب الخبر، والاسم كما قل ابن مالك جواز موقع
الجلالة الطيبة خيراً من غير أضار قول. وتقدير البند في الجلالة المعطوف بناء على بقاء
ولا حول ولا قوة إلا بإله العزيز الحكيم.

بسم الله الرحمن الرحيم (باب الاخلاص)

جملة حسي الله على وضعها وهي الخبرية لدفنا، ومثلاً، فيكون من عطف الخبرية على مثلها، والمحتوى على هذا المذهب كما علم بما ذكر (ولا حول)، فتح اللام فيجوز الرفع على الهمال ولا تكون بها (ولا قوة) أو بالنصب، مثلما في مجمل حول إذا عاطفه. والمفعول كمسجد في حديث ابن مسعود، يرويه في (ولا حول) عن عصبة الله ولا قوة على طاعة الله لا يعوبن الله، أو نسبه (الله العزيز الحكيم). هذا وورد في خمس هذه الكلمات في الصحيح، ومنها من ختها بالمعنى أو بالمعنى واله، والمستند به بعض نسخ المعنى الحسن، والمفعول الذي لا يغادره رده، والحكم من يضع الأشياء في مواضعها على ما بقى في علمه.

أي أشعر في مقصود الكتاب مستعيناً بعد الله: اللواحي الوجود للنعم والوهاب

(باب الاخلاص)

الباب للفرجة التي يتوصى بها من خارج إلى داخل، وما بعده. وقيل وهو اسم لائحة لإلا يأتي لله تعالى بمعنى الأول لا، إلا أنه كان اسمًا للجزء الأول من الطائفة المخصصة. في الكلام وليس كذلك، بل هو اسم للجميع، وكأنه يعد ما معنى الوجه أنه اختلف بين معنى كل باب، وغيره كفا ظروف الوجه، لكن صدقته، جملته على إبراهيم دون باب، الذي هو جميع باب، معنى الوجه، وعرفًا طائفة مخصوصة من الكتاب مشتملة على فصول ومسائل غالبًا، وسبيلاً، إن ينظر فيه الرغم والنصب.
ويقيموا الصلاة ويؤتون الزكوة

قبل الجزء على وجه الاصح خلافه. والإخلاص في الأفعال بكسر الجزء مصدر أصلي، قال أرغب في مجردة: الإخلاص التاري عما دون التمالي. 144 وقال الاستاذ أبو القاسم المصريي: الإخلاص أفراد الحق بسبحانه وتعالى بتعالى بالطاعات بالقصد، وأن يريد إطاعة التقرب إلى الله تعالى دون شيء آخر من شروطه، واتصال واحترام، واتصال لائق، واتصال عالمي عند الناس أوسع، مقدم من الحلق أو من الماء من الماء، من أنها سوف التقرب إلى الله تعالى. قال ويا سيد وقلم: الإخلاص تقصيف الفعل عن ملاحظة الفعلين (واحترام النية) جميع الأعمال والأعمال والأحوال، والطاعة، وال мире، وكل فعل شرعي لتوقفه عن عليه، ودوام استحصارها إلى آخر ضعيبه جميعًا، وأما التروك ك kell نبته إلى أن لا يتفق عليه، فهم لا يدك في حصول الثواب من قصد الترتكب على وجه الامثال، إن واجب النية في الصوم مع أنه من باب التروك لأنه ملحق بالمالق إذا الفقد منه، verz للماء معه وطلب أقامتها. قال تعالى، إن غاية ذلك هو تأديته، وعلاقته إلى البند، والقرن، وال развитие، والتلاوة، والتحري، (آنس بالله مخلصين له الدين) أي موحدين لا يعبدوون سواء أو يقال بعضهم: الإخلاص تقصيف الفعل عن شواهد الفك (الحنا) ملائين من جميع الآداب إلى دين الإسلام، أو حفظا، حفظا، (ويقوم الصلاة) أين الكتابة في وقائعه (ويؤتون الزكوة) عند وجوه، وخلصين في حفظ، حالان من الضمير في يعبدو ووما أمروه كتابهم إلا يعبدو الله بهذا الوصف
وذلك دين القيمة

وقال تعالى: "لا ينال الله خُومًا ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم" (ذلك دين القيامة). إنما القيامة إذن من الهوى، وإن الجلالة القبئ والهبه للباقاة، ومن
الخيل أن القيامة جمعهم والقيم والقيم واحد وأمر ربهم بدينهم من اللامكة أو ملة إبراهيم وقومه، وذلك الذين أثابه عليه أن أويل الدين بالملكة كذا في التفسير الكبير الكواشي، وقال الحافظ السيوطي في الابكاب: قوله تعالى: "وهما أروا الخ "

استدلف عليه وجوب النية في العبادات لأن الاخلاص لا يكون بدونها. (وقال تعالى: "لعن تعاو السوء. إن تباعوا حقاً لله الذي هو كالخبير، وإن تباعوا بر
الله الذي هو الرحمة والرضى والجنة وقوله (حتى تنفقوا مما تحبون) أي من المال أو
ما يشبهه وغيره كبد الحلاة وتقادمتعالى الناس والبذ رفي طاعة الله والبشرى في سبيله،
روى ابن مازلت جاء أبو طالحة فقال: "يارسول الله إن أحب امواله بيراه، فضعها
حيث أرك الله تعالى. فقل: "ببخ ذاك المال راجح أن رأى أن أرى أن ينفعها في
الاقتراب. ووجه زيد بن خاربة في فرس كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عابها
رسول الله أمامة فسأله فد ل على أن اتفاق احدهم على أربعة الأقارب، ففضل وان الآية تنم الاتفاق الواضح والمستحب، وقوله (وانتقوا من شيء)
محبوب أو غيره (فإن الله بعلم) فيجازيكم بهم (وقال تعالى: "لا ينال الله خُومًا"
ولامرأها ولكن يناله التقوى منكم" قال القرطبي: قال ابن عباس: كان أهل
الجلالة يطخون البيت بدماء البنين فاراد السلمان أن يتعالوا ذلك فنزلت هذه
الأئية، والنيل لا يتعلق بالباري، تعالى كنعبه وتعبره مجازاً عن القبول والمفع
لنصيل إليه، وقال ابن عباس: إن يصمدانيه، وإن يعاسي أن يصل إليه خومها"
وقال تعالى: "قل إن تُخفوا ما في صدوري أو تُبِدوه يعلمه الله" 

وقد اشتهت عليه قال تعالى: "وأسروا قولكم أو أهجروا به إلا على علم بدات الصدور"، ولا يعني عن علم مثال ذريته الارض ولا في السهاء ولا يخف على الاخلاص وتخديره من الراية، ولا يخف عليه اللمع في العالم، ولا يخف عليه وساع الصدور.

( وعن أمير المؤمنين): أول من لقب به من الخلفاء أمه آlia(أي: فهد الله بن جحش) في سرية وقد بينت مستند ذلك في أواخر شرح الإذكار(أي: حفص) بالله الهولنى وهو الأسد كنده صلى الله عليه وسلم كأنه الفتح للبايين، كتب به لسجال شجاعة وبرتصابات(أي: حمزة بن الخطاب بن تغيل) بضم العين، وفتح الفاء، ومنه المهجة(بن عبد الله) وسكون التحية(بن عبد العزيز) بضم العين المهولة، وتشيذ الزاي بعدها الفاء مقصورة(بن رباح) بكسر الزاء بعدها تحتية وبعده الاف حاء المهولة(بن عبد الله) كما هو في أسد الغابة، وفي نسخة من التهذيب للمصنف بدل عبد الله هذا عدا وفظ رياح(بن رباح) بضم القاف وسكون الزاي ويا طلم المهولة(بن رباح) بفتح الراية وقفت كسر.

(1) أي سبب قبول. ش.
القطري بن عدي بن لكثير بن غالب القرشي العذوي رضي الله عنه قال:

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

وبعدها زار وعدة آلاء آل عدي بن عدي يفتتح الممتة، كسر ثانية وتشديد الحث (بن كثير) يسكون الممتة بعدما وحدة (بن كثير) يفرعم اللام، وفتح المعرفة تصير اللائي قال في اللواءي العذوي: وهو الثور، وفي كتب يجمع نفسه، ممنصب رسول الله صلى الله عليه وسلم (بن غالب القرشي العذوي رضي الله عنه) أشار المصنف إلى طريق النسبة إلى القبائل وذلك أنه بدأ بالاعتزام قبل الأخلاص فيقال القريشي الهامش ليحصل بالإثاثة قاتئاً ذكره السيواني بعد ذلك بأن قال قبل الهمش=q:

ذكره المصنف في تهذيبه وغيره قال: فين كان ينبغي إلا ذكر الاعتزام بلى يقتصر على الأخلاص، فإن يكون عليه أن يعطي بعض الناس كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفاظ في الحالذة، كلاً من الأنصار، إذا أقتصر على البشارة لم يعرف كثير من الناس أنه من الأنصار أم لا، فذكر العلماء هذا المقصود. في Camel camel. قال وقد يقتصر على الامرأة، وقد يكون عليه أن يعطي بعض الناس، كونه الهامش قريشياً ويجوز هذا الحفazzz
المضارعة بدل اشتال من مفصول سمعت أو حالة تبين المضاف المذكور قبلاً، أي كلامه. وأنه مضافا بعد سم الماضى. إذ إباحة لحالاه وقت السباع، أولاً حضار ذلك في ذهنه السامع. وماذكر من أن عليه مضافاً مذكوراً والجملة بعدين المذكور هو المشهور، وقال أن سم ينمي لمفصولين فلا المذكور بل أولهما رسول وثانيهما الجملة، واعتبر بأن خلق تدبيتها لما إذا كانت فها نظراً، وأجيب ببعض الحصر.

ثم الحديث المذكور لم يرو من طريق تصحح عنه صلى الله عليه وسلم الامام المحدث في غريب ورضى الله عنه وأن رواه نحو عشرين صحابياً، فهو وإن أجمعوا على صحته غريب باعتبار أوله مشهور باعتبار آخره، وليس بمتواتراً لف(read) التواتر في بعض طبقاته (اذا) هي لتقوا الحكم المذكور بعدها اثناه، وإذا وجب كونه معلوماً للمخاطب أوفي ممزته، ولاقادة الحصر وضاحية على الاصحح عند جمهور الأصوليين خلافاً لجمهور النجاة. والحضر ويعمل القصر أباد الحصر لما بعدها ونفيه عدا عدوه لرودها لذلك في كلاهم غالباً والاجمل الحقيقة وجواز غلب المجاز خلاف الأصل، والقصر في الخبر من مصر المسند إليه، وبمجرده بالموضوع على المسند يبدو عنه بصحته. وهو أضاف لخروج بعض الأعمال عن اعتبار النية فيها، وفي الخبر الحصر آخر هو عوم المبتدأ. اذ هو جمع محبب بألف المفر لإثراع لا للمفهوكة أثر المفر في العمال المبتدأ لا شبه من حيث هي ماهية إلا لا يوجد لها في الخارج، ورواية أتانا العمل المبتدأ. وهذه مفرع محبب بالالمذكرة ففيد الصوم وخصوص الخبر على حد صديقي زيد لسوم المضاف لمعرفة وعلى هذا فجمع بينهما في هذه تأكيداً وسطقت اثنا في رواية صحيحة اكتفاء عنه بهذا الحصر (الأعمال) هي حركات البدين تقدو فيها الاقوال وتجوز عنها عن حركات النفس وأوثرت على الافعال للاستثناء فعل القلب.
بالتنات،

غير المحتاجة لأن تكون وحدة بالإجلاص والخوف لمصلحة القصد، والثواب، لولا أن لزم التسلسل أو الدوران في الأعمال قبل المعيد الذي أرى غير الاختيار المادي.

لقد توقف صحتها على النية، وقيل لي الاستشراق كان تتقدم الأنشطة، والموضوع، ونحوه جزء من الاختيار إلى النية بأدلة متقدرة كلا ماوجب المتوقف على النية من نحو فضاء دين وكيف من عسر، والمتوقف على النية حصول الثواب في ذلك، وهو أجر ما الكلام فيه، إذ هو هل تلزم النية في صحة الترك، بحث يليه إلى تركها، والتحقيق كما قدود، أنه لأن الإسلام في فصل النص، وهو أن يقصد الترك بقصد اثنتين: أمر الشارع فيه، ولتجنب النية في عمل اللذين من نحو قراءة وذكر، وأذان إذ ليس شيء عادي من ذلك حتى يميز بالنية عند، وصرح الغزالي بحصول ثواب الذكر السهيل وعلوم الغيা، فمن تجب في قراءة متقدرة، ومثلاً كل ذكر نذره ليسترفل الفرض من غيره (بالثواب) الباب في قبل السببية والتفقيدي ووجود الأعال شرع واستمر أو ثابت بسببها وصبح كونها للملابس وكنها للمساحبة طال بعض المحبين فعلى الأول هي جزء من المبادأ وهو الاصح وعلى الثاني شرط، فيه نظرة، لكل منهما معتمد إلى الشرطية والركبة إذا كان، كل منهما يتعرف الشرط والمالكية ويبقى سياق وجودهما، وإذا أضافان، كن المالحة لكونها خزاء، فإن لها مديرة الطبيعة ككل فتصدق على المصاحبة كي تصدق على السببية، وأما السببية فصدفة مع الشرطية وهو واضح لتوقيع الشرط على الشرط ومن الركنية، لابد لتركز، من المالحة تلقى الماية، 5، اللهم إذا كانت للمصاحبة تكسر بتعاب، ووجودها، إلى الآخرين، لأنها ظاهرة من المية، وهذا حال الشروط، خلافاً على الملازمة من هذا.
وأما لكل أمرٍ ما نوى

الاشعار منتفع عنها، وقال الكازرون في شرح الأربعين البه في الاستعفادة: همقيل لابد من تقديم مضاف للمحصور وهو المسند إليه قدره الأكثرون بالصحة

يأتي أن صحة الأداول بالنيت وقريه آخرون بالكباب وقالوا: تقديمنا لما كان

الأداول وقد بين دليل القولين لرث الثانى وتأييد القول الأول في شرح الأذكار

والأقرب كما قال بعض المحققين وقال ان التحقيق، أنه لا حاجة لتقدم في الخبر وليس

فيه دلالة اعتضاء، بل الغرض أبا علي مداه من اتفاء الأداول حقية بانتفاع البينة

ليكون شرحاً على الكلام، والتقدير إذا واجبها كأنه بالنية. فإذا انتهى العل

ونق mallocaً لباينت شرحاً، شرحاً أو كراً، فيمني من بحثنا في كل عمل

التي ماقرب الدليل على خروجة، والعلم المخصوب حسبه في خبر ان المتمة

بالتشديد مصدر أو اسم مصدر للنص والشراع، وهو الراد هنا خلافاً لبعض

المحققين قصد الشيء. مثلاً يقول اللائي الصوم والزكاة والضرائب فراشٍ الفعل، أي

عذبة معينه، فيلمع في هذه الرواية عند الشرين، قال الحافظ السيوطي في التوضيح:

في معظم الروايات بذلك مفرداً قيل ووجه أن ملبلاً القلب وهو متحد فناسب

افراها بخلاف الأداول قلها متعلقة بالظاهر فناسب جميعها. هذه حكمة الأفراد

والا فصول أهلها مصدر وجمت في هذه الرواية اعتبار انواعها من الواجب

تارة وغيره أخرى (إذنا للكلاً، لماتو) الجهة السابقة لبيان ان الأداول لا يعتد

بها شرحاً إلا بالنية الموجهة لها، وهذه الجهة لبيان أن جزاء العمل على عمله بحسب

فيه من خير أوشر وبيان أن العمل لاجيره يأيان عينت نيته قلّت فتحص هي كنت

ما يعتبر في النية التعين من نحو صلاة الفرض والنقل المرتيب، أو عمطلق العبادة

البت فينهاة ويردان الذي له من الوجود شرحاً بالنية هو ماقصده به من وجه
في كتبت هجرته

الله سبحانه وتعالى فتى أو ارثاء للمبادئ في منع الثوب، وقيل مفاد هذه الجملة انتقلت النبابة في النية الكاملة للجزء الأول، وصحة نية ولد عن الصبي والأجبر عن الهجرة عنه. لم يكن مقصوداً وقيل هذه الجملة مؤكدة للإمام تبيّنها على سياص الأخلاص، وفِن تبكيها على ذلك يعترض كونها مؤكدة فلم يّتنقل هذه الجملة وأمّها من متنابرة، وأنه لا تعتمد تلك هذه لأهوت تلك صحة النية البلغية والبلاغة، ويمازها الثوب. وَمَا فِي أَوَّلِ إِمْام، موصولة أو موصوفة أو مصدرية. أي مّايحصل لكل أمر، أي أنسان الّذي يواجه أوشة نواه ودوّنوه والقصر في هذه الجملة عكّة في الأولي أو قصر المسند في المسند إلى «الطابع» قد احتفظه تاج الدين السبكي إلى عن هذه الجملة بقوله في مدخله المصنف مع الله سبحانه وتعالى في آخر أثوا ورقي من أمل النوى فلقد ناشبهك عالم الله أخلاق مأوى وعلى سواه، فضّه فضل الحبوب على النوى (في سكانت هجرته) فهو تفصيل بعض الأعمال فيها قبله، والتقدير: إذا لىّ نجز أن كل أمر، من متوهم من طاعة وغيرها، فلا بد من مثل يجمع الأعمال كابورها وربما وذل ذلك الهجرة إذا منصبة لذلك: ما السكك من النهى فظاهر، ومن سأّل صل الله عليه وسلم: «ما هجر من هجر مأوى الله عنه?» وما الأسفل فلا يلزم نجلي الابناء به إلا هجره دواع النفس والروح، وتتضمن الهجرة هذا الأمر العام مُرَصَّع الّذين وصل الله عليه وسلم ذكره، مفرداً لها بالخاء الداخلية على الجزا، إن جعلت من شرطية أو الخير إن جعلت موصولة مشابهة الوصول للشرط في العلوم، أو أوضحته.)
إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنها

له، والهجرة لغة الخروج وشرعاً مفارقة دار الكفر إلى دار الإسلام خوف الفتنة، ووجودها بائقة. وخبر «لا هجرة بعد الفتح» المراد لـ هجرة بعد نزحكة منهم لولا صارت دار الإسلام وحقيقتها مفارقة ما أدركه الله إلى غيره، بل الحديث الدكروكان الأول الإسلام اما من مكة إلى الحبشة أو منها ومن غيرها إلى المدينة والمراد بها هنا مفارقة الوطن إلى غيرها سواء مكة وغيرها، ولا يضر في التعميم كون الحديث له سبب خاص كي يأتينا لان صورة السبب لأشخاص لكنها داخلة قطعاً (إلى

الله ورسوله) أي قصدًا ونية فهو كتابية عن الأخلاق والفرز هنا وفياً يأتى متعلق بـ هجرة أن جات كان نزحكة أو لم يحدد هو الخبر فإن قد تائهة (هجرته

إلى الله ورسوله) ثوياً وخيراً فلم ير كتبية عن شرف الهجرة، وكأنه بمكانة عندنا عاميًا أو عن كونها مقبولة ورضية فلا أندري بين الشرط والجزاء. لأنهما لما واجها أحدًا اتفاقاً مختلفاً، وهو كاف في اشتراك تفاير الجزاء والشرط والبندًا والخبر: وذكرت وجهاً أخر هذا التكرار في شرح الاعتزال والإراد بـ بيانه ونهاً يأتى، أصل الكون لا بالنظر لون مخصوص أو وضعها الأصلي من المضي أو هنا من الاستقبال لوقوع الواقع حيزة الشرط، وهو خلص الماء إلى الاستقبال والقياس به الآخر للاجاع على استواء

الزمن في النظام التكليفي إلا المانع (ومن كانت هجرته لدنها) اللام للتعليم أو يعني إلى لقوله: فهجرته إلى ماهجر إليه، واستظر الأول، وكالة التفاير في التعريف هنا بعلام

وعنة بالاعادة أن من كانت هجرته لاجعل تحويل ذلك كان هو نهاية هجرته، لا

يحصل له غير والدنين بحضار أو له حكير كسره جمعًا من النذور أو الغريب

لسبقها على الآخرة أو لدنها من الزوال. قال المصنف الاظهر أنها كل المخلوقات

من الجواهر والإعراض الموجودة قبل الدار الآخرة وقد تطلى على كل جزء منها
ليس بمهمة أو أمر إلهي ينجذبها، فهجرت إله إلى مهاجر إليه

مجازاً ثم المراد منها عرضها ومناعتها، فالتعبير بها مجاز مسأله من تعميم الشيء، باسم
ملحق كقوله تعالى: "فلبدع ناديه" (ق: 34) حلال مقدمة أي قادراً على أن يكون، وفي ذكر
المصية عند ذكر الدنيا الطفيفة ونصيبة (أو) كانت هجرته لاج (المرأة محبها)
أي تنزويجها كإهاب حوارية، من باب عطف النفس على العالم، إشاعته بأن النساء أعظم
ضرراً قال صلى الله عليه وسلم: "ماترك بعدت فتنة ضرب على الرجال من النساء".
وتزويجها على سبيل الحفاظ وإن كان لا يختص بها القسم، وسبيسماً كأن التوحيذ للحافظ
السويزي مواره سعيد بن منصور في سنة، من بت على شرط إذاعةعن ابن مسعود قال
من هاجر ابن شيبة قلنا، لله أجل بنغلة. مارد إهار إلزام أهراً يلزم المرأة يقاليها أم قيس
قيل: هل مهاره أم قيس؟ وفي نزهة الله: الحب ورفع المرأة الطياري جبار بن رجاء بن قتيبة
عن ابن مسعود قال: كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس. فأتت ابن مسعود 
حتى تهاجر فهجر فتزاوجها فكانت نسياه: "هجر إهار أم قيس". قال (واسحا فتيل). 1) بنوز
قيلة وقيلة. فقيل: فصنع إهار، وإن كان مفهلاً، معاً. يأبى وعلى هذا نظر الدنية، إزاءة
على السبب تعداد من قصدها، أولاً، أم قيس انعم لجها، ففيما، إهار إلزامها، أولاً
السبب قصدته، فهجرته القمانة، فهجرته إليه، فهجرته إليه، فهجرته إليه، إذ التحقيق
ومر فأع أضاقت ولا حتى(port) في الآخرة، وأيام الوصول لقادة التحقير
وقد فأهار ماذير، كما يشربه السياق، كون مطاوعة مباشرة. أظهر قصد الهجرة
إلى الله وأيط خلافه، وهذا لم يك، والمكة، في اندلاج الشرط، والجزء، في الأولى
التهريب لذكر الله ورسوله، وتعظيمهما، إلا بتكاره، ويكونه في الهجرة إليه، إذ
(1) الذي في الفقه: فประชาชน، فتتح الفقه وسكون المفاهيم التحتية.
من سمى للجدة ملك تعاطياً له انزل عطاء من سعي لبناء كبرا من ملابسة وترك في النانية اظطراء عدم الاحتفال بمرها والتي نبه عليه أن الوثوق بين زكرا المبلغ في الزجر عن قصدها فكانه قال إلى ما هاجر الي وهو حقين مبين لمحبود، وأيضاً أعراض الدنيا للناس فأقى بما ينشاهما وهو ما أهاجر اليه بخلاف الهجرة إلى الله ورسوله أهله لا أعتقد فيه فأعيدا بلفظة تشبها على ذلك وقال أرباب الآثار من العلماء:

"إما الأعمال بالنيات تتعلق بما وقع في القلوب من أثار الصواب والشفقة جميع المهم.

تنفيذ العمل للمهمول له، ولا ينسح في السر ذكر غيره، ولذا فين في ضيقون مذاهب.

فنية العوام في طلب الأعمال مع نسيان الفضل، ونية الجهل التحصن.

على سوء القضاء وزنول البلا، دونية أهل التفقين عند الله، وعند الناس، ونية

العملاء: اقامة الطاعات وتحصين حلماً لصالحها، دونية أهل التصفية، وليك الهجرة على

ما ظهر منهم من الطاعات، دونية أهل الحقية، وبعية عبودية (1).

وأما لكل

أمر، من مواز من مطالب السعادة، وهم الخلاص من الدركين السفلي والطفل

البدلات العليا، وهم المرارة والتهيج، والعلم والطاعة والأخلاق الحبوب، وجذب

المقدمة والتانية، وبيتهما، ومن مقاصد الاشقاء، وهي ما بعد من الحق.

فإن كانت هجرة، أي أخراجه من مقامه الذي هو فيه سواء كان استعداده

الذي جبل عليه أو زوجها من منزل النفس "الله ورسوله" لتحصيل مارد "الله ورسوله".

باتبع أمره، واعلائه "فهمه إلى الله ورسوله"، فتعجرهم العناية الأهلية من ظلال

الهدوت والفنا في نور الشهود والبلا، ومن كانت هجرة إلى الدنيا، أي لتحصيل

شهوة الحرص على المال والجه، والخيلة، وغيرها مهجوراً عن الحق، فوطان

الغبرية "لله نار الفروة، نار الله الموقدة التي تطلع على الأقدام، بلا الأجر، الذي لا

نحرق إلا الجلد ولا تملأ إلى القلب، انعمه كلاهما، تقبله السكازون في شرح

(1) "عبادة الملأ" مقلاع الشرفاء، ونافية الحقية في وثوية تولدت عن عبودية، ش"
متفق على صحته. رواه إماماء الحديثين أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن يردة الجملي البخاري.

الاربعين الصنف (متفق عليه) ثم فسره بقوله رواه إلى آخره، وكذا رواه أبو داود والبخاري والنسائي وابن ماجة وأبو عوانة وابن حبان في صحيحه وابن حزيمة وابن الجارد والطحاوي في شرح معاني الأثار والبيهقي في السنن، ورواه ابن سعد في زعمه أن مالك كان يخرج في لما قال. كذا في شرح عدده الأحاديث للقلتني وهم خلفه ثلاث رواه (أبو داود، المحدثين) بن يوسف نفسه في طرح معاني الأثار والبيهقي في السنن، ورواه بن رحبة في كثيرهم، رواه ابنه، حتى إن تبين بها في ذلك الأئمة الذين حذوا زواج (أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن المغيرة) نظم المهم وكسرها (البدزي) بموقفة مفتوحة فرأوا سكينة على مكانة مكورة بمدائن أم سكينة فموحدة فيها. أثبت، وهو بالعربية الزراع. قال في فتح الباري: كان بدرية الذكر موجوداً، وكان في بخاريه والبيهقي لم يتذكر، وأما إبراهيم بن المغيرة فلم تبق على شيء من أحواله، والظاهر أنه لم يذكر في اللم، واما إسماعيل فذكر له ابنه توجه في تاريخه وقال أنهسمع من مالك وجماعة بن زيد وأبيه البارك، وذكر كذلك ابن حبان في الطبقة الرابعة من تقاهم، وروى عنه العراقيين أم (البعطي) أي مولاه لما ذكر من أن جده المغيرة ابناً على يد اليان بن المغيرة فنسب إليه. وله، وأما المصنف إلى أنه يقدم النسب إلى القبيلة فولنا، فنصب إلى النسب إلى البلاد عند الجملي، ويعد التحديد للمصنف إذا جمع بين النسب إلى القبيلة والبلاد قدم النسب إلى القبيلة، انتهت (البحاري) ولدناث لعشر شوال سنة 104 أربع وثمانين ومائة، وكتب عن ابن حنبيل ويعتبر بن معين.
وأبو الحسن مسلم بن الحاجاج بن مسلم الفصير السبزواري، رضي الله عنهما في كتابهما اللذين هما أصح الكتب

وخلائق يزيدون على الف، وروى عنه مسلم خارج سحاح وأبو زرعة والزهري وابن خزيمة والسناوي، وتأتيه جمة ذكرها في شرح الإذكار، فتوفى ليلة عيد الفطر سنة 958 وخمسين وثمانين، ودفن بخرينك (1) قرية على فرسين

فمن سرقت وحن مناقبها، فكيف أن عينيا قرأ في ثوبه إبراهيم الحليل على نينوى وألها أفضل الصلاة والسلام، ونقل في عينيه ودعأه فأصر، فلم يقرأ كتابه في كرب الأفرج، فتم الحديث المذكور في سبعة مواضع من صحيح البخاري (وأبو الحسن مسلم بن الحاجاج بن مسلم الفصير) نسبة إلى قديري بن سعيد بن دينابي، ابن عامر بن صهبة قبيلة كبيرة، وقشتر يابان بن من أحمد بن مسلم سلالة بن الأكوين.

رضي الله عنه (النيسابوري) نسبة إلى نيسابور أحسن دين خراسان وأجامل الخبرات، قال الأصفهاني في لب الألباب، قيل لهذا اللسانابور لم رأها قال يصلي أن يكون هنا مدينة، وكانت قد صبأر بقطع القصص، ونبن مدينة في يئر نيسابور، وذكر القصص في جزء أول الامام مسلم سنة 203 وثمانين، ومات في رجب سنة 291، أخذ عنه وستين مائتين، وأخذ عنه أحمد وحمراء وخلائق، فروى عنه حديث واحد، وابن خزيمة في كتابه (فمن تكلم) المشهورين بالصحيحين، وذكر في كتابهم (اللدن) لأبي وفتح الفضل المعجمة من الذي كتب بلاهان فوقه بينه وبين الذين الجمع (هذى أصح الكتب) بلا شك ولا ريب، كما أطلق عليه من بعدها لاستـ

(1) بكمبر ففصون ففتح مسكون.
الحدثون، حيث جملوا الصحيح سبعة أقسام، أعلاها مختارة، في فقرة البحاري. في الفرد بمسلم، فكان عليه شرطهما، فأما على شرط البحاري، فكان على نص مسلم، فصحيح معنبر ومسلم من المعارض، في قول الشافعي لاعلام كتابه بعد كتابه، أن الله أصلى من موطنًا، كما كان قبل نبوءة مائة، فما أظهر أبا بكر، وذلك بحق، والجهود على أنما أسنده البحاري في صحيحه دون التراجم والتعليقات والقول الصحابية والتابعين. أصح بما في مسلم، لأنه كان أعلام منه بإتقان، اتفاق مع كون مسلم تليذه وخبره، ومن قال الدارقطني: لولا البحاري ماراح مسلم ولا جاء، هذا ولما ب зрمت منه ارجحية المصنف (1). إلا المأصل، قال الحافظ ابن حجر في نكتته على كتاب ابن الصلاح بعد ذكر نحو ما ذكرنا، هذا من حيث الجلالة، أما من حيث التفصيل، فيشرح كتاب البحاري على كتاب مسلم بأن الاستناد الصحيح مدار على انصتاء وعدل الرواة، فكتاب البحاري يعدل رواية واشتد الصالح، وبيان أن الذين انفراد لهم بالإجراء دون مسلم، أربعة: وخمسة، وتلانون، رجلاً، التكلم فيه. في الضعف منهم نحو الثانين، والذين انفراد مسلم بهم: سبعة وعشرون رجلاً، التكلم فيهم بالضعف منهم: سبعة وعشرون رجلاً، وlaşكان أن من سلم من التكلم في رأساً أقوى بين تكلم فيه وان لم يعول على ماتكلم به فيه، حتى أن التكلم فيهم في البحاري لم يكن من تخريج أحاديث مختلف مسلم، وأيضاً أكثروا فيه الذين هو اعرف بهم من غيره لكونه ليس فيه، وخبرهم وخبير حديثهم، وأما التكلم فيهم، ففي مسلم فأكثرهم من المتقدمين الذين لم يخبرهم، وأيضاً البحاري غالبًا، أما يخرج التكلم فيه في النابيع والشاواذ، بخلاف مسلم، وأما ما يتعلق بالاتصال فعلى التبع، كذا ينوه في الاحصاء، في أول صحيحه: فإن الاستناد المعترف به، أو العاصر

(1) يفتتح النون المشددة. ع
 وعن أم المؤمنين أم عبد الله بنت سفيان رضي الله عنها

المعنى والمفهوم عنه وان لم يثبت أصحابها، والبخاري لاحمله على الاتصال حتى يثبت أصحابها ولم يثبت، ومن قال النوري: وهذا المذهب ما يرجع به كتاب البخاري قال: وإنكانا لانصح بعلم الله بهذا المذهب في صحيحة سفيان، يجمع طرق كثيرة بعد معرفة وجود هذا الحكم الذي جوزه هو الغالب، وعليه لم يجمع فيه طرق جلالته قاضية بأنه لما جرى على الأحوط من شيوت الاتصال النهري (1) لمختصاً بسير زيادة، ولعله (الصنفية) أقتني به أثر الإمام الشافعي رضي الله عنه في قوله: بعد كتب الله، فيبرز بذلك عنه أيضًا (عن أم المؤمنين)، أي في الاحترام وليمظم وحرامة النسكاح، دون نحو النظر واللغابة، وكذا سائر أمهات المؤمنين، وهو صلى الله عليه وسلم أب للمؤمنين في الأرقة والرحلة، والمواد من نقي أبنته في الآية ابتدأ النسب والتبني (أم بنت الله)، كنهاة صلى الله عليه وسلم بابن اختها أمية، «عبد الله بن الزبير» وقيل يستطيع منه، واستعده (سفيان) الصديقة بنت أبي بكر الصديق، بن أبي ثابت، بن عبد الله (رضي الله عنها) وعن بنها وجدوا «تزوها صلى الله عليه وسلم بمكة» بنت سته سنين، بعد تزوجه بساعدة بشرق قبل الهجرة بثلاث سنين، ودخلها في شوال منصرفه (2) من بدر سنة ثمانين من الهجرة وهى بنت سبع سنين، ونفى صلى الله عليه وسلم بنت مائة عشرة سنة، وعاشت بعد صل الله عليه وسلم أربعين سنة وتوفيت سنة سبع أو ثمان وخمس عشرين سنة بقيت من رمضان بعد الوتر، صلى الله عليه وسلم

(1) كلام الحافظ بن حجر 2) بضم المعجم فتح الراة، أي زمان الصناعه
قالت: قال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم: "بِيدَاء مِنَ الْأَرْضِ يُحَسَّنُ بِأَوْلِمْه وَاَخْرِجِهْ".

عليها أُحْرِيَة لَامَرَتهُ عَلَى الْمِدْنَةِ حِينَذَا من قِبْلِ مُرَان، روَى لَهَا أَفْحَدٍ وَمَائِثَان، وَعَشَرةٌ وَوَقِيلُ الْفُ وَعَشَرةٌ، إِنَّفَا عَلَى مَائِثَةٍ وَاَرْبَعَةٍ وَسَبْعٍ، وَأَفْحَدُ الْبِخَارِي أَرْبِعَةَ وَسَبْعَةَ وَمَائِثَةٍ وَسَبْعَةً (قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ صلى الله عليه وسلم: "بِيدَاء مِنَ الْأَرْضِ يُحَسَّنُ بِأَوْلِمْه وَاَخْرِجِهْ".) فِي رَوَاهُ سَمَّى عَلَى إِسْمَعْلِي، وَسَمَّى عَلَى فِضْلُ [فُظْلِي]. فَقَالَهَا: صَنَّعَ شَيْئَ مَثَلّ تَقُلُّهَا: قال: الفَجْرُ أَنْ آنَاسٌ كَانَ يُؤْسِفُ بِعَذَابِ الْبَيْتِ لَجَرْ مِنْ قَرِينٍ. وَرَأَدَ فِي رَوَاهُ أَخْرِيًّا: أُنَّمَ السَّلَةَ قَالَ ذَلِكَ ذَا لِيْلَةٌ إِبْنِ الْزِّبَرِ، وَأَخْرِيًّا: أُنَّمَ إِبْنُ اللَّهِ بِنْ صَفْوَانِ أَحْدَ رِوَايَةِ الْمُلِيِّدِ عَلَى أَمْسِكَةٍ قَالَ: وَلَّهُمْ مَا هَوَاهُ هَذَا الْجِشَّ. قَالَ الْقَرْطَبِي: وَقَدْ ظَهَرَ قَالَ أَنَّهُ الْجِشَّ الَّذِي أَخْرَجَهُ بِأَوْلِمَهُ، وَكَذَلِكْ قَالَ الْعَالَوْلِي إِجْرَاءُ الْمُلِيِّدِ عَلَى اِتِّبَاعِ وَلَكِنْ تَقِيَّةٍ بَعْضٌ، وَالْكَمْبَةُ أَخْرَذَةٌ. وَكَذَلِكْ قَالَ الْشَّيْخُ الْبَيْتِ مَرْيَمٌ، كَذَا فِي الْقَوْمِ. وَقَالَهُمُ الْجُهَالُ أَنَّهُمْ بِيَدَاءِ بِخِبَاهُمْ. وَلَا يَنِيِّفُهُمْ إِخْتِلَافُ بَعْضٌ بَعْضٌ أَنَّهُمْ أَخْرَذَةٌ. وَهَذَا أُنَّى كُنْ سَبِبٌ لِّسُبْحَانَهُ أَطْرَقَهُمْ وَلَا يَغْفِرُ لَهُمْ أَيْضًا إِلَّا أَنْ يُقَلِّبَهُمْ بِالْعِقَابِ. وَأَعْدَيْنِهُمْ إِلَّا أَنْ يُقَلِّبَهُمْ مَعَ وَكْلَمَةٍ مَّثْلَ الْقُلْبِ. مَعَ جَلْبٍ لِّيَرْضَىُهُمْ كَمَشْهُرَ مُّوسَىٰ أَوْ يُكْتَبَ أَوْ يُقَلِّبَهُمْ إِلَّا أَنْ يُقَلِّبَهُمْ مَعَ وَكْلَمَةٍ مَّثْلَ الْقُلْبِ.
قالت: قالوا: والله كيف يخفف بأولهم وأخرونهم وفهم أسوأهم ومن ليس منهم قال: يخفف بأولهم وأخرونهم ثم يبعثون على نياتهم\n
متفق عليه هذا لفظ البخاري

عن كاف الجوامع عن حكم الارض بأن الحرف يقضى بدخوله فين هك وكونه آخرًا بالنسبة للأول وأولا بالنسبة للآخر فيدخل (قال) عائشة سمعت من وقوع العذاب على من لازادته في القنال الذي هو سبب العقواب (قال) يارسول الله كيف يخفف بأولهم وأخرونهم) أي بجانبهم (وفهم أسوأهم) كذا للبخاري بالملحة والوقف جمع لما بين أهل أسوأهم والسوءة منهم (وعليهم من ليس منهم) أي من خرج بقصد القنال وإما وافقهم في صحة الطريق (قال) صلى الله عليه وسلم جمعاً عاملت عنه بأن العذاب بقطع الحضور أمامهم ثم يعودون على نياتهم وقد روى الشيخان عن ابن عباس مرفوعاً رضي الله عنهما: "إذا أنزل الله يقوم عذاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم (يخفف بأولهم وأخرونهم) أي يجمعه القوم بعفهم وضيوفهم لنكم الأشرار (يعدون) وزيدواون عند الحساب (على نياتهم) فيعال كل بقصده من الحير أو الشر. وفي الحديث أن من كثر سواد قوم في العصية مختارة أن العقوبة تلبسه منهم، وفيه ان الأعفاء مستلزم بناء العامل، وفي التهذيب من مصاحبة أهل الفهم وجماهتهم وتكثير سوادهم لمن استمر إلى ذلك (مقف عليه) ورواه أيضاً غيرهم (وهذا) المذكور (لفظ البخاري) وسلم اللفظ وهي نحو ماذكره من الفاعل. فقوله: "إذا الطريق تجمع الناس" قال: "نن فيهم المستنصر لذلك" أي للمقاطعة والمحبور باليونج والوحدة أي المكره (وابن السبيل) أي سالك الطريق معهم وليس منهم فقال: "يملكون ملكاً واحداً ويصدرون مصادر شئ، يعدهم الله على نياتهم"
 وعن عائشة رضي الله عنها قال تالربي صلى الله عليه وسلم:

"لا هجرة بعد الفتح"

( وعن عائشة رضي الله عنها قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا هجرة") أي
من مكة (بعد الفتح) (1) في نهجها وفنا في حلبعبد لبعبار، رفوعًا "لا هجرة بعد
فتح مكة" وكان في رمضان سنة زمن الهجرة، وذلك أن الهجرة أي معرضة آخر الكر
الي دار الإسلام كانت واجبة على من بعده في الهجرة على مسلم بلها، إنما بعدها إلى
الهجرة في المدينة لكونها كانت دار كفر فلا تختصت دار الإسلام، الهجرة من الوضع
التي لا يلتفت إليها أمر الدين فيها فهي واجبة إلقاء على ذلك يحمل حدث "لا
تنقصت الهجرة، فعلى الله" قال الخطابي: كانت الهجرة على مميين أهدها أنهم
إذا أسلموا وأقاموا بين قومهم أو دفعتهم بالهجرة إلى السلم لم يذواهم، ويزوتجاوزهم إذا
والآخر الهجرة من مكة إلى المدينة لأن أهل الدين بالمدينة كانوا قبائل ضعيفة،
فكأن الهجرة على من أسلم أن يهاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حدث
حادة استعان بهم في ذلك، فلما تجت الهجرة عن ذلك إذ كان معظم الغرب
من أهلها، فأمر المسلمون أن يقيموا في أوطانهم وكيونون على نية الجناية مستعدين
لأن ينفر إذا استغفروا، قال الخافقني: يتضمن الحديث على هذا الغول، "الهجرة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أن مكة بقي دار إسلام لا يتصور منها الهجرة".

(2) قال العلماء: الهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام أقيمة في يوم القيامة
أو若有 هذا الحديث تأويلين: أحدهما، "لا هجرة بعد فتح مكة لامرأة صارت دار
إسلام فلا يتصور منها الهجرة"، والثاني وهو الأصح، أن الهجرة التي بها مثاز
أهلها امتيازها ظاهرنا انقطعت بفتح مكة ومضت لاهلها الذين هاجروا قبل فتحها،
لأن الإسلام قوي وعز بها عزا ظها وراء م.
ولكن جهاد ونبرةٌ، وإذا استنصرتم فأذروا متفق عليه. ومعاه:
لا هجرة، من مكة لأنها صارت دار الإسلام
وعن أبي عبد الله جابر بن عبد الله النصاري
قال وقال معي الحديث لا هجرة بعد الفتح فضلًا كنفض الهجرة قبل الفتح، فقال تعالى:
لا ي سوى منك من أفظ من قبل الفتح وقاتل الآية 1 (ولكن جهاد ونبرة) قال الطبي: كلما قطعت مخالفة مابعدها ألقافها أي المقارقة عن الوضوء المسبوقي الهجرة
الملطة اقتحمت كن المفارة بسبب الجماد باقياً مدى الدهر وإذا المفارة بسبب
نها خالصة لما كتبها العلم والفقراء بése, وقال الصافي: تحصيل القدر
بسبب الهجرة قد اقتحم بالفتح، ولكن حصاره بالجهاد والثناية (وأذا قصر فيهما
طلتب الامام للخروج إلى الجهاد، ويصلى العلوم أي إذا استنصرتم إلى الجهاد، ونحو
فالقرآن أياً أخرجوا) بكسر القناع على الإسحاق، ويحرص الاستقامة ووافقه
متفق عليه، ورواه أبو داوود وغيره، ومفهومه باطن أحمد بن حبان وابو عوانة والدارمي
وأبو بكر الجرخية وقال المرمدي: إنها صحيح، قال أبو بكر بن في الأربعين التي خرجها
في الجهاد، ومعنا لها هجرة من مكة (أي بعد الفتح) واجبة، لأنها مفارة منها
ولا تكون تارة، أما إذا زال يفتحها فلا يجب منها (لا أنها صارت دار الإسلام)
ومعه كما يؤخذ من كلام النخبة: لا هجرة إلى المدينة، وآية سورة آمن، وأمن على
ديثه بعد الفتح، لأنها إذا زال فلن يفتحها إلا يجب منها (لا أنها صارت دار الإسلام)
وبعدها عن ذلك بعد فتح مكة كان من أهلها
(ومن أبي عبد الله جابر بن عبد الله النصاري) الخزاعي السلمي يقول الفقهي
إلى سمع روى عنه أن قال غزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نسماً
وعن أبي عبد الله جابر بن عبد الله النصاري
الهجرة، من مكة لأنها صارت دار الإسلام
رضي الله عناها قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة فقال «إِن
بالمدينة لرجالاً مارسمرًا ولا قطعتهم وادياً إلا كانوا معكم، فحبسهم
المرض»

عشرة غزوة لم شهد بدرًا ولا أحدًا من عني في، فذا قال أبي لم أختلف عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فقط. ومنه قال: أنا أرى وخرجني من أصحاب العقبة
وكان أبو بكر يįضف أهل النقباء. وكان جابر من أصحاب الصحابة، وكان من ساداتهم
وفضلهم النبيُّ عليه وسلم في غزوة، وأميرهم جابر الفينان، فلما تزَّقوا بعضهم
بشتة عشر ولم يمكنة وحشة وعشرين، وطوف بالدينة بعد أن كف بصره ثلاثة
وصيبين، وهو ابن اربع واثنين سنة، وراهن عليه ابن عثمان وكان والي المدينة
وجابر آخر الصحابة موثو بالمدينة (رضي الله عمنا) أشار إلى أنه ينيفي لكل من
ذكر صحابي، أبو بكر الصحابي (غداً وقد ذكر) كان يقول رضي الله عمنا (قيل: كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة) هو غزوة تبكي كسر مطر، هو راباط يظهر
الأنانية، وفي المية غزاة غزية وهو رجل يظهر، وهو رجل يظهر. فجعل يظهر
بفتح الغين وجمع الغازة غزية غزية غزية غزية كفاضة وفقه وحقيق
وضيقه (قُل: إن بالمدينة رجلان مارسماً) أي سيرًا أو في مكان سير،
فهو مصدر مسيو أو اسم مكان (ولاقتهما وادياً) فيه إشارة إلى قوله تعالى: «ذاك
بأنهم لا يصومهم ولا ينصب ولا يصموا في سبيل الله» إلى قوله: «ولا يتطوعون
وادي إلا كتب لهم ليجزؤهم الله الحسن ما كانوا يعملون» (لاكاتوا مصمم) أي
شرككم في الأجر كما في الرواية الثانية (ركنهم مثل أجركم مضاعفة) لصحة
نذهم في مباشرة كل مااشره إخوانهم المجاهدون (حساسهم) أي منهم (الرض)
وفي رواية "الإِلَاشِكَرُوَّمِي فِي الْأَجْرِ" رواه مسلم، ورواية البخاري عن أنس رضي الله عنه قال: "رجعنا من غزوة تبوك مع

فلصاحبة النية أعطاه الله مثل جزاه المباشر. كذا في الفهم (وفي رواية إلَاشِكَرُوَّمِي) بكسر الراة (في الأجر) بدل قوله إلا كانوا مشركين. قال المالك وفظ على شرح المصباح.

هذا دليل على أنهم شركوا في الأجر وعلى التساوي أيضًا، لأنما قال الرجل صاحبه: "هذا لي ولك حمل على المساواة، وذلك يجعل الدار بينهما نصفين، إلا أنه يستدل بقوله تعالى "لا يستوي القاعدون" الآية على ترجيح جانب العدلى على جانب القاعد، فيحمل ذلك على القاعد من غرفة، والسياو من المحلة على القاعد بفترة ممتزجة بين الآية والحديث، وسياق زيادة تحقق في هذا اللفظ (رواه مسلم) ورواية البخاري عن أنس). عدل المصنف عن قوله متفق عليه مع أنفسهما رواه، لكنه اختلاف بسير في فتحه، وذلك الاختلاف لا يضر في إطلاق الاتفاق، الااختلاف صحيح في الحديث، وقد اختلاف في مثل ذلك هل هو ما تقاطع عليه، وبه قال الجوهر، وقال جمهور المحدثين لا يطلق اتفاقهما إلا على مانفقتا على إخراج إسنادهما ومهما ما. قلت الحافظ ابن حجر في تكوه كتاب ابن الصلاح (قال رجينا من غزوة تبوك): "ففتح الفوقية وهي في طرف التم من جهة القبلة، بينها وبين المدينة النبوية نحو أربع عشرة مرحلة، وكانت غزنتها على الله عليه وسلم تبوك في سنة تسع من الهجرة وهي آخر غزواته، فضل الازهرى، فأقام صلى الله عليه وسلم بتبوك بضعة عشر يومًا، والمشهور ترك صرف تبوك للتأليف والعلماء، ورواية صحح البخاري في حديث سمع من مالك، أياً الأخي في باب التوبة: "لم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك، "بالصرف في جميع النسخ باعتبار إرادة الموضع (م"
الله صلى الله عليه وسلم فقال: "أن أقوما خلقتنا بالسديما ما سكننا عليه ولا وادي إلا وهم لنا حسيمهم المذر." 
ولكن أبي زياد مقت رضي الله عنه في الأدناس رضي الله عنهم هو وأبو وجة صاحبان. 

النبي صلى الله عليه وسلم، أى صحبته، أى رجلاً: [فقال: أن أقوما] أى رجلاً: بدليل الرواية السابعة. (ولكن إن القوم مختص بالأعمال، قال تعالى: "لا يمسك قوم من قوم من أمره. أن يحكموا خيراً منهم، ولا نساً من نساء. "آل آية، وقال الشاعر: "قوي الله حسن، ندناء. خلقتنا]، لسكن الأئم أو وراءنا، وفي نسخة تشديدها، من التلحين، أى خاتمًا (المدينة) علماً بالغة على دار هجرته صلى الله وسلم، (ماسلكنا نهوا) بكرد الشين المعجة أى الطريق في الجبل كقائلة ابن السكين، قبل الفرجة الواقفة بين الجبلين (ولا واديا) هو الموضع الذي يسيل فيه الماء، كذا في مفردات الراغب. (ولم نعنا) بفتح العين والجلاة عالية (حسين المذر) ستثنا بتأي جواحي عن السؤال للقدر من حصول مثل نواب المجاهد لهم مع قومهم، وقد جاء السؤل مصيرًا به في رواية أبي داود عن أنس ولفظها: "أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لقد ترككم بالمدينة أقومًا ماسركم مسيراً ولا أفقهم من فقه ولا قطعهم من واد إلا ونعم،" قلوا "يارسول الله كيف يكون لنا، وهم بالمدينة؟" قال صلى الله عليه وسلم: "حسين المذر" والمذر بين الجملة وصف يعرض للمكافئ بناء السبيل عليه (ومن أى زياد مقت) فتحت اسم وسكون الهمزة آخره ورن (أي زياد بن الاختس) بمعجمة فنون فهمة (رضي الله عنهم)، وأي بضيمر الجم وعلي الأثيان به كذلك بقوله (هو وأبو وجة صاحبان)، أي وما كان كذلك في ينبغي أن يؤيد عند ذكرهم بالرضي عليهم بصيغة الجمل، والصحابيون على الصحيح من اجتمع به صلى الله
قال: كان أبي زيد أخرج دنانير يتصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد، فأخذته فأذن له وقال: والله ما يأكد أردت فخاصسته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: لكي مانويت يا زيده ولكنما أخذت يا معين! رواه البخاري

وعن أبي اسحاق سعد بن أبي وقاص المالك بن أبي هريرة بن عبد مناف

عليه وسلم حال حياته مؤمناً به ولو أسئلة ومات على الإيمان. قبل وقد شهدت الثلاثة بدر، قال: كرماني ولم يفقه ذلك الحرم، وقيل لم يشربه معن. نزل عن الكوفة مم مصر ثم الشمال وقتل يمن راهب سنة أربع وستين في دولة مروان. ذكره ابن الجوزي في التثاقف فيمن له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خصاً، حديث وقال: قال البرقية بديهان اهتفرد البخاري بالرواية عنه على مسلم للحديث الآتي: وروى عنه أبو داود (قال): أرى من جملة الحديث (كان أبي) الأولى (كان أبي) فقال: وأود منه (أخرج دنانير يتصدق بها) ظاهره صدقه تطوع (فوضعها عند رجل في المسجد) ويادنله أن يتصدق بها على الحاج الجماهير (فأخذته) الرجل (فأخذته) أي بأخير منه (فأتته أي) يضايقها (قال: والله ما يأكد أردت) هذه الدنانيز المبتديز بها (فخاصسته) متنها (نذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم (لك مانويت يا زيده) (يا زيده) (يا زيده) لانك فت التصدق يا على محتاج، وإباصحته وان لم تنتو (ولك مالخذت يامع) لكوين في قبضتها صادقة (رواه البخاري).

وعن أبي اسحاق سعد بن أبي وقاص) يشددًا القافية آخره مهمة (مالك) بالجر على المقدمة على أبي وقاص منه ويجوز قطعه عن المرجع بتشديد هامشًا بتدبير: أي (بن أبي) يضم الهزة وفتح الها، وسكون التثليث (بن عبد مناف)
ابن زهرة بن كلاب بن مربة بن كعب بن لوي الفرخذي الزهري رضي الله عنهم

الله عنه أحد العشرة المشهود لهم بالجنة رضى الله عنهم

يعبأر الفيم بن زهرة (بن كلاب) ب świadك السلف. يحتفل ابنه تمبل عن جمع كلاب، وانتقل ومنقولا عن مصدر كلاب. في المواهب الدينية: "لن يالم عيا لم تسعود ابنهم بشر الإيماء نحو كلاب ذئب وعبيدكم بأحدهم نحو مروى راجق فقام: أنا نسبي ابناءنا لاعدانا وعيدنا لا فينا. يريد أن البناء تأخذ فيه نسب بيتي صلى الله عليه وسلم وأمه واسم كلاب حكيم وقيل عروة (بن مرة) يعمير آدم أدا (بن كلاب) وهو أول مراع بتوجههم فالتخاذل لهم هذين الإيماءا. وكلاب هذا نجوم في يا كف السلف صلى الله عليه وسلم ويذكرون أنه من وليهم ونارمهم بإذاعته والإيمان به (بن اوثي) بفم الله وفتح الهمزة وقلم ما يتبعه أول لباب (بن غالب القرشي الزهري رضي الله عنه). أصلي سعد قديما، وسبب إسلامه مذكره في شرح الأذكار. وكان من وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة) رضي الله عنهم وفق جمع إسهامهم غير واحد كالحافظ زمن الدين

والإمام قط: وأفضل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

واحد النحاس أصحاب البيت هو كحول النبي صلى الله عليه وسلم وسنده، حفظه،
وجمع له النبي صلى الله عليه وسلم إلهاءه فقال: "فذلك إني وآتي بألابجال الحروف
الله سدد ربيه وأجيب دعوته". ثم قال لهم: "هذا خالق نبات كل رجل بيدها
(8 دليل. ل.)"
قال هـ جاكي رسالة الفكềnي عبد الله` صل الله عليه وسلم` يوم عدن. مأذن
من وقع اشتدد في قتله: بإرسال الله بطقا فد الحج في من الوقائع مازر.

وفي هذا рассказ في شرح الأذكار بسط فراجه ودعا لنا النبي صلى الله عليه وسلم
بالله فأجبر من جرح كان به فتحي ورث لأول من اراق دما في الإسلام وأول من رمي
بهم في سبيل الله واختاره في الشجاعة والثورة في دين الله وتابع السنة والرهب
والوعود واجتهاد الدعوة والصدق والتوضيح شهيرة. وروى له عن النبي صلى الله عليه
 وسلم مائتان وسبعون حديثا في كتاب له ابن الجوزي مائتان وثمانية وسبعون
حديثا وقال أبو تقيم أمين مائتان حديث ونيما سوي الطرق وقال البرقية الذي حفظ
 عنه نحو مائتين حديثاً اختلف على خمسة عشر حديثاً وانفرد البخاري بخمسة
عشر ومائتين فصانين عشر. توفي في قصره بالحي على سبعة وأميات من المدينة وحل
على اعتقال الرجال إلى المدينة وصل عليه وابن البلدية ديوان بن الحكم وأزاله النبي
صللى الله عليه وسلم، وهو كان آخر المهاجرين من الدقاق بالمدينة، وله حضرة الوفاة
دعا للتحية له فقال كفني فإنه كتب إلى المشركون فيها ودروكت
أخروه لها اليوم. وكانت وفاته سنة مائتان وأخمصين وله بضع وستون
او سبعون أو مائتان وأتسعون سنة (قل جاكي بإرسال الفككني عبد الله` صل الله عليه وسلم`).
فهي عادة كبيرة أتباعه ففي التواضع ولين الجواب (عام حجة الوداع) سمي بذلك
لأنه صلى الله عليه وسلم ودعمه فيها وهو بكرام ولوا وليرفع فيها، وسمى بوجه
البلاغ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمع فيها إلا بلغت ووجهة الإسلام لأنها المجلة
التي حج فيها المسلمون وليس فيها مشترك (من مرجع اشد بن) في رواية لها
أشفيته على الموت في قاربه وشرفت عليه (قالت يارسول الله) أي (قد
بلغ من الوجه ماترى) في جواز ذكر المرض مابعده لفوض صحيح من نحو
وأنا ذو مال: ولا يرغم إلا ابنتي لى. وأنا أتصدق بنائي مالي؟ قال: لا. قلت: فالشطر يا رسول الله؟ قال: لا قلت: فالثلث يا رسول الله؟ قال: 

الثالث، والثلث كبير أو كبير.

مداولة أو دعا صالحة أو وصية أو استفتاء. عن حالة وكراءة ذلك محولة على ما كان على وجه التخطيط و多次ه لكونه قد جا في أمر مرضه (أنا ذو مال) فيديل على اباحة جمع المال لأن هذه الصيحة لاستعمل في العرف إلا المال كثير (ولأبرهيم) من الولد أو خواص الأورث والافق كان له عصبة. وقيل: ممنام برني من أصحاب الفروض (إلا ابنتي لى) أسبماً عائشة ولم يكن له إذ ذاك سواها، ثم جاء له بعد ذلك أولاد. ونعب الحافظ ذلك في الفتح، ثم قال: والظاهر أن البنت المشار إليها هي أم الملك الكبرى، وأمها بنت شهاب بن عبد الله بن الحارث، قال الحافظ: ولم أر من حرص ذلك (أنا أتصدق بنائي مالي) يجعل أنه أراد بالصة الوصية، ويبتحله أنه أراد الصدقة الوصية وهكذا سواه. عندها وعند العلماء كاففة لا ينقدمنها مزاد على ثلث التركة إلا برغم الأورث (قال لاقط فالشطر) أثاث أفسح بالرفع على الأبداء. أي أتصدق به أو على أنه قابل للفعل مقدر أي أفسح الشطر؟ وقال في فتح الباري هو بالنصب على تقدير فعل أي أسى أو أعين الشطر ثم قال ويجوز الرفع (قال لاقط فالشطر) بالرفع أو النصب (قال) صلى الله عليه وسلم (الثالث) بالرفع على تقدير أنه قابل فعل محدد أي يكون الشطر أطرف مبدأ محدود أي المشروع الثالث أو مبدأ خذف خبرة الإثراء كاففة، وبالنصب على الأحياء أو وقع مضر أو أعز الشطر (الثالث كبير) بمعنى عليه اقتصر الشيط زكريا في نسخة التاري على البخاري (أو كبير) أي لجودة وقد حكا فم مطلق المصنف في شرح مسلم روايتين قال، كلاهما صحيح، قال في فتح الباري المصنف في أكثر
إذا أن تذكر وربت أنه أغنياء خير من أن تذرفه عالة يتلكعون الناس ووافق أن تنفق نفقة رواية المثلة ومعناه كثير بالنسبة إلى ما دونه قال: وهذا محتمل أن يكون مسقا أبى جوز التصدق بالثقل وأن الأول التقصي وهو ما ينصرف إلى الدهم، وحتم أن يكون لبيان أن التصدق بالثقل من الأكل لأكثري أو كثير غير قليل قال الشافعي وهذا أولى معناه يعني أن الكثرة أمر نبيه 1 (أنك) يجعل فتح المهجر وهو أوضح لأنه علة لماتضمنه قوله والثقل كثير من أن لا ينبغي أن ينصي بالثقل بل ينقض عنه شيئا قليلا ويجوز كسرها استثناء وفه الاعتبار إلى تلك المثلة أيضا (أن تذكر وربت أغنياء) ففتح المهجر أنه أوان أن تذكر فحلا جر أو نسب على الخلاف في ذلك أو هو متيافحة حرف خبره (خرب) على الأول فهو خبر، لأنه كسر المهجر إن وصحت به الرواية قال ابن الأوزي سمعنا من رواة الحديث البكر فأن فطرية وجوابها جملة صدرها من فاء الجواب مذكور أبى فهو خبر وصحة الرواية اختفى بدليل ذلك ضرورة (من أن تذرف) أي تتركهم عالة تذرف اللام فقرر (يتلكعون الناس) أي يسألونها في كله، في الحديث خبر على صلة الإردن والأحسان على الرقارب والشتقة على الوربة ونظرة الأمثلة اقترب الأقرب أفضل من الأبعد (ووافق أن تنفق نفقة) معطوف على قوله انك أن تذكر لليك أنه وها علة للنحو عن الوصية بأكثر من ثلاث كأنه قال لافعل للناف إذا تركت وربت أغنياء، وهو خير لك وانك عشت تصدقوا وانتفعت فالاجتراح على ذلك في الحالين، وعثر بتفقد مع أن اشترط الاعتقاد لا يختص به بل يجري في كل تصرف حالا أوفي تقول لأ أساس أن الأناق مما يقول فيما صرف في المجز ويهب يقال في حق وصنع، وقال ابن اب حمرة: نهى بالعفة على ماسها من عمل البر
بنتى بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجعل في في أمرائك. قال:

قالت: يا رسول الله، أخفف بعد أجريت

(بنتى بها وجه الله) أي ذاته وحدها دل عليه السياف (ألا أجريت) بالنابلس.

أي أجر ك الله (عليه) في نسخة بها لانه من العمل الصالح، حتى ما تجعل في في أمرائك.

حتى غلابة، وما اسم موصول في خال نصب عفافا على نفسه ويجوز الرفع على أنه مبدأ، أي إلا أجريت بالثقة التي بنتى بها وجه الله، حتى نبشي، الذي تجعله في فم أمرائك.

فلا الحديث أن الأعمال بالنيات وإنما يناسب علي حول بل هي وأنا لاحق إلى

المال يناب عليه إذا قد قصد وجه الله تعالى به، وفيه أن الباح إذا قصد به وجه الله

صار طاعة وبناب عليه: أي وضع المائدة في فم أمرائي، مما يكون في النية عند الملاحظة

والملائكة والقلائد بالباح، فإن هذه المائدة مبتدأ الآية، عن الطاعة وأمر الآخرة.

ومع ذلك فقد أخبر الشعير بأن ذلك يؤدي عليه بالقصد الجليل، فهو هذه المائدة أول

محتضن الأجر إذا قصد به وجه الله. ويؤخذ منه أن الإنسان إذا فعل حاجا من

أكل أو شرب وقصد به وجه الله كاستمتاع بذلك على الطاعة وبالنوم علي قيم

الليل يناب عليه: ووجه عطف جمله: فإني أن تنفق الح، على (إنك) لأول

بيان سبب استكثار التمثيل بيان ما يعاقب به في الدنيا والأخرة، أي لا تستقبل

الله فأنا إذا أخرجته أنبت الثواب العظيم، وأجيت لئل ذلك ما يصونون به

وجوههم عن ذل السؤال. ومع ذلك تكون قد تداركت به مفرط، كأنا حديث

إنه الله أعظم عبده ثلاث مالك، في آخر عوره ليندبارك به مفرط منه» (قال فقلت:

يارسول الله أخفف) بضم اللهمزة وفتح اللام المشددة وفي نسخة من الباحرية أخفف

بهمزة الاستئنام. أي أخفف في مكة (بعد أصحابي) أي بعد أنبئتهم ملك، قال

القاضي عياس: فلقاء فإنا أشناعنا من دوته يمك كونه هاجر منها وترك كلا الله فحشي
قال: إنك لن تحالف فتعمل عملاً نبتغي به وجه الله الذاكر عنه، كأنك لن تحالف حتى يرتفع بك أقوم ويضر بك آخر. اللهم أمم لصحابي هجرهم، ولا تردهم على اعتباثهم.

أن يقدح ذلك في هجرته أو في نواحه أو خشي بقى بيجا بعد أن منصرف النبي صلى الله عليه وسلم وانتقل إلي المدينة ونفلعت عليه صبره بسبب المرض، وكافورهون رجوع فيا تكره الله، ولما جاء في رواية أخرى أخبر عن هجرت قل القاضي قبل كان حكم الهجرة بقية بعد الفتح لهذا الحديث، وأقبل إنتاج ذلك لمن هاجر قبل الفتح ه (مذل إينك انختلف) أي أن يطول عمرك ويقواك في الحياة بعد جماعات من أعملك (فنعمل عملاً نبتغي) تقصص (ب وجه الله) وحد أخته (إلا ازدخت بدرجة) في الجنة (ورفعه) بكسر الزاي، في هذا نضالة طول العمر البازيداع من العمل الصالح، والحالة على راحة وجه الله تعالى بالاعمال (ولمك أن تحالف) لأن يطول عمرك (حتى ينفع بك أقوم) في دينهم وديهم (ويضر بك آخر) هذا من سة إخباره صلى الله عليه وسلم بالمعيقات فانه عاش حتى فتح العراق وغيره وانتفع به قوم في دينهم وديهم، وتضرر به الكفار في دينهم وديهم، فلهم قتالاً إلى جمعهم وسباً نساوءم وأولادهم، وغنم sistemهم ودريهم، وعلى العراق قامه على يديه خلافات وتضرر به خلافات باقية الحق فيهم من كفار وموهوم (الله) أصله بالله تعالى حرف النداء، ووضعه إليه، وليس هذا امتنع الجم بينهما في الاختيار وبسطت الكلام في تحقيق هذه الكلمة في شرح الذاكر. قبل وهو الاسم الأعظم (أمض) يفتح الحيرة أي أنم (لاصحابي هجرههم ولا ردهم على أغلبهم) بالقاضي مياس: استدله به بعضهم على أن بقاء المهاجر بعكة كيف كان قادر في هجرته.
لكن البائس سعد بن خولة يرثى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنمته بمكة متفق عليه وعن أبي هريرة
ولا دليل فيه عندي ولا يمكن أن دعاء عاما أو تقدم عند ذلك (أكل البائس) بموجبة وبدلاً على الذي آله الأبوس أرى شدة الفقر والقاء (سعد بن خولة) يفتح الهام المعجة وهو زوج سبيكة الأبدالية (يرتي له) أرى يبرق له ويدمحم له رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإنبه المزرة أي لأنا (مات بمكة) وهي الأرض التي هجر منها. قال العلماء: أنه كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوله لكن البائس سعد بن خولة، وما بعده مدرج من الرواية. قبل من سعد وقد جاء مفسرا في بعض الروايات، وقيل أكثر ملاجئ من كلام الزهرى. وخلاف في قصة مسعد بن خولة: فقيل لم يهجر من مكة حتى مات بها، وقيل إنه هاجر وشهد بعدما انصرف إلى مكة ومات بها، وقيل هاجر إلى المدينة الهجرة الثانية وشهد بدر وغيرها وتوى بمكة في حجة الوداع سنة عشر، وقيل توفي بمكة سنة سبع في المدينة خرج مختارا من المدينة إلى مكة. فعل القول الأول بسبب بوسه عدم هجرته، وعلى القول الثاني والأخير بسبب بوسه نقطع هجرته لرجمه مختاراً وموتته بهاء وعلى القول الثالث بسبب بوسه موتته بمكة على أي حال كان وإن لم يكن اختياره. لما أنه من الاجر الكامل بالموت في دار هجرته، والغيرة عن وطنه الذي هجره الله تعالى. ذكره المصنف في شرح مسلم (متفق عليه) ورواه مالك في الوطا وأبو داود والترمذي والنسائي. كما في جامع الأصول لابن الأثير ( وعن أبي هريرة) جرية بالكسرة هو الابحذة وصوبه جماعة لأنه جزء علم واختار آخرون من صرفه كما هو شائع على السنة بهاء من الحديثين وغيرهم.
عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم" الكل صار كالكلمة الواحدة، واعتبر بأنه يلزم على رعاية الأصل والخال معا في كلمة واحدة بل في لفظ حرية إذا وقت فاعلا مثلها: أنها تعر عراب المضاف إليه نظرًا للصل، وعن منصرف نظرا للحال، ونظره خذى، وأجيب بأن المنتفع رعايتها من جهة واحدة لأن جهتين كانا هنا. وكان الحامل عليه الحلفة واشتهر هذه الكلمة، حتى نسي الامام الأصلي بحيث اختلقت فيه وفي اسم أبيه على خمسة وثلاثين قولًا، أصحها عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه. وسبب تكبتته بذلك مارواه ابن عبد البر عنه أنه قال "كنت أحمل يوما حرة في قرية أني النبى صلى الله عليه وسلم فقال: هالف، فقلت: هالف، فقال: يا أبا بكر، ورواه رواية اصحاب، وجدت حرة حملتني كي في نقلها، فقلت: هالف، فقلت أنت أبهررة" ورجع بعضهم الأول، وقيل غدير ذلك. أسلم عام خير وشهدها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم لازمه الملازمة التامة رغبة في العلم راضيا بشهب بطنه، وكان يدور معه جيدا دار، ومن ثم كان أحفظ الصحابة، وقد سبق له صلى الله عليه وسلم أنه حريص على العلم والحديث. بروى عنه كما قال البخاري أكثر من مائتين صحابي وتابعي، وله خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثًا آتى منها على ثلاثمائة وانفرد البخاري ثلاثمائة وسبعين، وكان ملازمة لسكون المدينة وبا توفي في سنة ثمان أو أربع وأربعين، وعن خمسين عن أنس وسبعين عن دفان بالباقع. وناشئ أن قبر بي قبر عقلان لأصل له، وإنما ذلك صحابي أمه حيدرة (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم) أي لا يشبعكم عليها ولا يتفريكم منه ذلك، قال تعالى "وما أعولكم ولا أولادكم باقيًا، قومنا عدنا ".
ولكن ينظر إلى فلوبكم ورواه مسلم وعن أبي موسى عبد الله بن قيس

زايف إلا من آمن وعمل صالحاً البارية، فمعنى نظر الله هما مجازاته وإيايته، وهذا يعني
بأني في قوله تعالى: "ولا ينظر إليهم" وإلا فنظر عليه تعلال الذي هو رؤيته للموجودات
واطلاعه عليها لاختصار دون وجود بل يعم جميع الأشياء، إذا لم يغنى عنه في الارض ولا في الدنيا، والحاصل أن الأفكار والتعرف ليسا باعتبار الأعمال الظاهرة
واسا هي باعتبار ما في القلب كما قال (وإذا ينظر إلى فلوبكم) في الحديث الاعتني
بما في القلب وصفاته تحقيق علومه وتصحيح مقاساته وعوزه، وتطهير عن كل وصف
مذموم وتحليته بكلمت محمود، فهذا كان القلب مسجل الوعي على العالم بقدر
الطهار الله تعالى على قلبه أن يفسح عن صفاته عليه، واحواقه لا يمكن أن يكون
وصف مذموم يمتلك عقله، وفيه أن الاعتنى، بإصلاح القلب وصفاته المقدم على
عمل الجوارح، لأن القلب هو الصحيح للاعمال الشرعية إذ لا يصح عمل شريعي
إلا من مؤمن على مسلم بن كنانة، خاصة له فإنه عمله، وليم لا يحكم إلا بحقه تعالى فيه
المعب يثوا بالاحسان، وحيث كان على القلب مصححاً للعمل الظاهرة وأصل القلب
غيب عن فلا يقبل الذي عمل صالحاً المثير: فالمسلم تعالى يعلم من قلبه وصفاته محمود، لا يصح معه ذلك العمل، ولا الذي مؤليه بالشريعة، فالمسلم سبحانه يعلم من قلبه وصفاته محمود، ليس معه، والإعمال أماتا نذيلة، لأحمد قطرية، ويرتب على ذلك
عموم الغياء في توظيف من رأينا عليه إعمال صالحة، وعدم الاحتقار لسلم رأينا عليه
أفعال سليمة، بل ينحى تلك الحالة السليمة لاتباع الذات الدقيقة تشدد، فإذا نظر
دقيق، لخص من الفقه الفقهي (رواة مسلم) وابن ماجة أيضا
(ورغب أبي موسى عبد الله) بالجبر عطف بيان أوبدل من أبي موسى (بن قيس)
الشاعر ولي الله عنده قال: تسلي رسل الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل
يقاطع شجاعة وقاتل همية

بفتح القاف وسكون الناحية آخرها هيئة (الشاعر) سبأ إلى الشعر قبيلة. "شهرة بالتين، والشاعر هو مرة بن أعبد بن زياد بن شخبص. وإنمقاق له الأشعر لان أمه ولدتته والشعر على بندها كذا في اب الله قدم أبو موسى (رضي الله عنه) مكة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة فأسلم ثم هاجر، وقدم المدينة مع جمعر وأصحاب السفينة بعد خبره، وأسس لهم صلى الله عليه وسلم منها كن حضرها، وقال: لكم أهل السفينة هجرتان، وكان لابي موسى ثلاث حجر: إلى مكة، ثم إلى الحبشة، ثم إلى المدينة. وله صلى الله عليه وسلم على زيد وعهد واسحل العين، وكان صلى الله عليه وسلم يكره، ويحب، وقال له: «لا تأثر مزمارا من زمر، والد» وولاده الواليات وقد ذكرت جملة من أحواله في باب فضل الذكر، من شرح الأذكار وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ملاذاته وسنوات حديثا اختقا منها على نسعة وأربعين حديثا، وافرد البخاري بأربعة وثمانية عشر. وفي مكة وقيل بالكوفة سنة اثنين وأربعين وأربعين عن سنتين سنة (قال سنل) بالبناة للمجرب والسائل هو لاحق بن ضمرة الباهلي كما في نسخة الناري (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل) في محظ الصفة أو الحال من الرجل: لان أبي فيه جنسية فهو نجار قولة
تمال ووأية لهم الليل نخله من النهر» وقال الشاعر

ولقد أور على القلم نسيني، فشيقت مثاقلة لائمتي
(شجاعة) هي الأقدم على المدوين رواية قال الشاعر: الرأى قبل شجاعة الشجعان هو أول وهي الملحق الثاني
(و) تسلي عن الرجل (يقاتل حية) بتشديد النحتية: إي إنفية وشقاء ومحاة
ويقاتل رياض. أي ذلك في سبيل الله؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله.» متفق عليه
وعن أبي بكر نقل

عن عثمان بن عفان قيل: (و) مثل عن الرجل (بائبل رياض) أي ابتداء الناس قتاله.
ووقتاه شجاعة. والنصب وكذا المذكورات في الجمل المعطوفة بعده وقد جاء في رواية (مثل عن الرجل يقتل للذكر) الحديث
اي لن يذكر بالشجاعة أي ملاحظة لنظر الحقق لمدحه ويقلوا عليه فشجاعة.
وكذا المنصوبات في الجمل المعطوفة بعده مفعوله (أي ذلك) بالرقم مبتدأ وهو
اسم استثناء وخبره (في سبيل الله) أي كان في طاعته (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: من قاتل لتكون كلمة الله) أي دين الإسلام. فان الإسلام يظهر بكم
الله الذي أظهره على سائر رسوله صلى الله عليه وسلم، وقيل المراد من كتاب الله
دعوه إلى الإسلام (هي العليا فهو في سبيل الله) يدخل في الحديث من قال اطلب
نواب الآخرة أو رضي الله عنهن من أعلاه كلنا الله. رحام الحجاب ان القتال
في سبيل الله قاتل ممنوؤه القوة العقلية. لا القوة الفضية أو الشهوية. قال المصنف
في الحديث بيان ان الاعمال انا تحسب بالنيات الصالحة وان أفضل الورد في المجادلين
اختصاص بين قالن لاعلاه كلمة الله (متفق عليه) ورواه أبو داود
والنسائي والترمذي

(وعن أبي بكر) بسكون السكاف كنا بذلك لأنه تدل بائكة من حصن
الطائف الى النبي صلى الله عليه وسلم لمحاصر الطائف ثلاثين عشرين من
أبي إيل الطائف (نفيج) بثمانين وفتح الفهاء، وسكن التحبة أخرى مهملة عطف
بيان أو بدل من إيه بائكة، وقيل ابنا مسروح بيملأت. وقيل اسمه ذلك
ابن الحارث الثقفي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا التقوى المسلمين بسيفهما فقاتل والمقتول في النار" قلت: "يا رسول الله، هذا القاتل، فما بال المقتول؟ فقال: "إنه كان حريصاً على قتل صاحبه"، متفق عليه.

(بن الحارث) بن كلاة بفتحتين (التقى) نسبة للقيف بوزر رغيف كان أبو بكرة (رضي الله عنه) من ذوي الزرايا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل البصرة وشهد وقعة الجمل ولم يقاتل فيها واجتسب حرب الصavanaugh، روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مانعة واثنان وثلاثون حديثاً أتلقاه على مهملة منها وانفرد البخاري بمكره وسلم واحد. توفي بالبصرة سنة إحدى أو ثلاثين وخمسين (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال)، إذا التقوى المسلمين بسيفهما قاصداً كل منه بالله يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أي أن لم يعب الله عنهما (قلت: يارسول الله، هذا القاتل) ادعا كل منهما يفاجأ صاحبه (متفق عليه) بسبب مشاركته قتل صاحبه (المقتول) لحريصه على ذلك كائنان في النار، أياً حكة دخول النار أن لم يعب الله عنه ظاهرة لانهاء ظلم أجله (فما بال المقتول) المظلم (قال إنه) "المقتول (كان) عاصباً لانه كان حريصاً على قتل صاحبه" ففي الحديث العقاب على من عزم على المساحة بقائه وطن نفسه عليها، ويجعل ما جاء في الاحاديث من العفو عن الخوارج على غير ذلك بأن مر بذلك بفكرة من غير استقرار، ويدعي هنا عم المعاصية التي عزم عليها كما ذكر تكتب ستية وباخذ بها فإن لم يعمها فقد علما كبت حسنة ونكس أبو بكرة بهذا الحديث في ترك القتال في الغدنة حتى قال عنه أنه قال أو دخل على أحد حتى يقتله لم ينمه (متفق عليه) قال في الجامع الصغير ورواه أحمد بإسناد ونمساك عن أبي بكرة، ورواه ابن ماجه عن أبي موسى.
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "صلاة الرجل جماعة تزيد على صلاته في سوقه وبيته.«

(وعن أبي هريرة) سبنت ترجمته (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "صلاة الرجل جماعة) أي في المسجد (تزيد على صلاته) أي الرجل في سوقه،) سميت بذلك لأن الناس يسوقون إليها بضائعهم أو لأنهم يقفون فيها على ساق (و) تزيد على صلاته في (بيته) جماعة كانت أو فرادي صرح به الحافظ في الفتح، لكن قال المصنف: الصواب أن المراد عنه صلى الله عليه وسلم منفردا، وليس فيه غير هذا وهو قول بالله، أي القول الحافظ: مقتضى الحديث أن الصلاة في المسجد جماعة تزيد على الصلاة في البيت جماعة وفرادي، قال ابن دقين العيد، والذي يظهر لي أن المراد بقابل الجماعة في المسجد الصلاة في غير منفردا، لمن كتب خرج الغالب في أن من لم يحضر الجماعة في المسجد صلى منفردا، قال: وبهذا يرفع أشكال من استشكل تسوبية الصلاة في البيت والسوق، أي لا يلزم من حل الحديث على ظاهره النسوية المذكورة، إذ لا يلزم من استواعتها في الفضولية على المسجد، إلا يكون أحدهما أفضل من الآخر وكذا لا يلزم من أن تكون الصلاة جماعة في البيت والسوق لاقترض فهيا على الصلاة منفردا، بل الظاهر أن التوضيف المذكور يعتبر للجماعة في المسجد، والصلاة في البيت مطلاوباً منها في السوق كما ذكر ما ورد من كون الأسواق محاولة للشياطين والصلاة جماعة في السوق والبيت أفضل من المنفردا، وضاء بها) يكسر البار، وفضها وهو من الثلاثة إلى العشرة، وقيل من ثلاث إلى تسعة، وقيل عبر ذلك، والصحيح

(؟) أي إنه كلام ابن دقين السيد، وقوله "ولا يلزم الخ ذي الكتاب الحافظ«

(ربما يكون من الأشكال المرتقى ولاتبقى السكالمة على ظاهره راجع وتأمل. ش"

(و) أي إنه كلام ابن دقين السيد، وقوله "ولا يلزم الخ ذي الكتاب الحافظ"
وعشرين درجة، وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم إلى المسجد لا يريد إلا الصلاة، لا ينهره إلا الصلاة، لم يخط خطوة إلا رفع لها.

الأول، والبراد منه خمس أو سبع، كما جاء مبينا في روايات في الصحيح (وعشرين درجة)، أي يزيد نواب الصلاة في الجنازة في المسجد على الصلاة في البيت والسوق هذا القدر، فحين حل له بالصلاة في المسجد نواب أزيد من نواب ما لوصل تلك الصلاة بعينها منفرا فيها بضعة وعشرين درجة فكان كره ابن دقوق العبد وغيره. قال ابن الأثير: أنه قال درجة لأنه أراد النوب من جهة العالم والانتفاخ وأن تلك فوق هذه بكدلما درجة لأن الدراجات إلى جهة فوق (وذلك) اشارة إلى أن الأمير المذكور بعد علة التضمين، والتقدير (وذلك لأنه) فكان يقول سبب التضمين المذكور (안 أحمد) أي الواحد من الرجال المدرول عليه بلحظ الرجل قال فيه استغراقية (إذا توضأ فأحسن الوضوء) بضم الواو أي اسمه وآوى بينه وآدابه (ثم أي المسجد) حال كونه (لا يزيد) من اتنين أي إنه (بغير الصلاة) أي نواب الصلاة في جنازة قال فيه عهدة، واقترح الفعل على الصلاة لأنها صبب، وليس مفهوم (ثم) وهو الملة والتراخي مراداً بل المبادرة أولى: لقوله تعالى: أولئك يسارعون في الخيرات وهم لما ساءهم.

وفي الحديث إشارة إلى اعتبار الإخلاص (لا ينهره إلا الصلاة) هو معبأ، مثلا (لم يخط) بفتح التحتية وضم الواو المهمة (خزوة) قال الحافظ الفتح: ضبطناء بضم الواو، ويوجز الفتح. قال الجوهري: الخطوة بالضم ما بين القدين والفتح المرة الواحدة. وجمع العمراء أنهما هنا بالفتح، وقال القرطبي أنها في رواية مسلم بالضم (الباع) بالناء والمهول، ونائب الفاعل ضمير يعود إلى الرجل (بها).
دُرجة وخطع عنهما خطيئة حتّى يدخل المسجد، فإذا دخل المسجد، كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي نحباء، والملائكة يصلىون على أحدكم ما دام في مясساله الذي صلى فيه.

أي بسبيها و(دُرجة) منصوب على الظرفية والدُرجة بفتح الذال المربعة والمثلثة، ثم يفتح أن تكون حسية في الجنة وأن تكون معنوية يعني ارتفاع رتبته (وحطة) أي وضع(قه) أي عن الرجل الذكور بن يُحيى من صحيته(بها) أي بسبيها (خطيبة) أي ذنب (حتى) ناية لما قبله أي إلّى أن يدخل المسجد، فأذاءخل المسجد) متنصرًا للصلاة بالنصب على الظرفية على سبيل التوسّع وإلا فقه الحنابي عليه: لأنه اسم مكان مختص(كان) الرجل (في الصلاة) أي في غربها. وهذا جائز أن الصلاة أو لو بها ليس ظراً (ما كانت الصلاة تبِّعه) (ما) في ظرفية مملوء لم يصرف جالوس في مصلاة آخر وحل يحصل الثواب المذكور لم نرى بقاء الصلاة في المسجد جمعًا وان لم يوقعها في لم لا؟ قال القَلِفُ الْشَّنْدِيِّ: الظهر الثاني، وقضية ماتقدم في حديث المتخلفين عن نبى من المعذورين من قول القرطبي إنهم يداورون كالملاءة لصداقهم أن يحصل له الثواب عند صدق النية (والملاكة) قبل مأجس النورانية لطيفة قادرة على التركيب وقيل غير ذلك وهل هي متحيزة أولاً ولا يُستجلق افتتارها ولا فيه خلاف تحققه في علم الكلام ( يصلون على أحمد) أي يدعون له. وقال صلاة الجامع بصلاة الملاكية لتناسب العمل والثواب. وهؤلاء الملاكية بغير أن يكون الحفاظ أن يكونو غيرهم (ما) مصدرية الظرفية أيضاً (دام في مجلسه) أي مدة الدام كونه في مجلسه (الذي صلى فيه) أي صلاة ناماً كما قال ابن أبي جريرة. قال القَلِفُ الْشَّنْدِيِّ والبراد مادام فيه
يقولون لله ارجمه اللهم تبارك عليه ما لم يجد فيه ما لم يجد فيه،

ينظر الصلاة وقدر كذلك صفر محجاً مسلم وصلى عليه هذا صفر عن صلاة إلى وضع آخر لمجدة وغيرها وهو ينظر الصلاة التي يقطع ذلك، وليس مراً كانا عليه الحافظ في الفتح، فقال الباباني المستقر في غير مصلات من المسجد يكون في صلاة كما ينظر في مصلا غاير ان الباباني المستقر في مصلا يختص بصلاة الملاكاء عليه (يقولون) يدان ليصوا (الله ارجمه اللهم اغفرلله امام تبارك عليه) فعلمأن الراو بصلاتهم الدعا ولا الاستفقار فقط، واستدل بالحديث على أفضال الصلاة عليه من الأعمال كما ذكر من دعاء الملاكاء لمصله، وعلى تفضيل صلتي الناس على الملاكاء لأنهم يكونون في تحسين الدرجات بعبادتهم، والمالكية مشغولون بالاستفقار، والدعاء لهم (ما لم يجد فيه مال يحدث فيه) يسكن الجنة كما قال الداوود. قال وضبضا بعضهم بفتحها وارد بغير ذكر الله، قبل الراو بالحديث في الحديث الذي ذكره البخاري البخاري بأسره، بتأهيل رأي الحديث، وقيل الراو عم من ذلك وليؤده رواية مسلم هذه المجلة بين الإقامة والحدث إن لم يكن الثاني تفسيرا لللآول، فإن كان تفسيرا له يؤخذ منه أن اجتناب حدث اللسان واليد من باب أولي فيما، ويؤخذ منه أن الحديث يقطع ذلك ولو استمر جالسا في صلاة

(قوله مال يجد فيه) شرط الامرين الذين كررهم وما كره في صلاة وكون الملاكاء يصلون عليه في صحيح البخاري، وما لم يجد فيه قال الكرماني قوله: "ما لم يؤد" أي الملاكاء بالحدث، واللفظ يحدث من باب الإفعال، معلوم بأنه بدلا يؤد أو مرفوع به إلا استناده. وفي بعضه "ما لم يحدث" بلفظ الجار والجر ربطة يؤد، وقيل بعضه "ما لم يحدث" بطرح لفظ يؤد من باب الإفعال، أي مال ي قضى الوضوء، ومن باب التفعيل إلى مال يتكلم بكلام الدنيا. ش
متفق عليه وهذا الفاظ مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم: "يهمه" هو يفتح.

الهي واللهم بيازى أي يخرجه وينهنه

وأبي العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما

وتأول كثير العلماء الأذى بالغبة والضرب فأن ذلك أعتام من الشهد (متفق عليه وهذا الفاظ مسلم) ورواه مالك واحمد وأبى داوود والترمذي والنسائي متقعاً وكذا ابن ماجه والمسايل وأبو عوانة وابن الجارود مختصراً البرقان، وأبو نعم والبيتقى وديرهم كذا في شرح عدة الاحكام للقشذادي (قوله صلى الله عليه وسلم) كأ نسخة (يهمه) هو يفتح الهية والهاء) وحكمه في الهية، وكسر الهاء (ويازى أي يخرجه وينهنه) ففي النسخة النذر الدقق يقال هزة.

الرجل الهمزة أي إذا دفعته ونهر رأسه إذا حركه.

(وعن أبي العباس عبد الله بن عباس) عم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ن
عبد المطلب رضي الله عنهما) ولد قبل الهجرة بثلاث سنين بالشعب وبنوه هاشم مخصصون في قبل خروجهم منه بسيرة وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وقيل ابن خمس عشرة، وقيل ابن عشرة، ويؤيد الأول ماصح عنه من قوله في حجة الوداع وآنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام. وصح أنه صلى الله عليه وسلم دعا له بقوله: "الله فقه في الدين وعلمه الحكمة والتأويل الالام علمه أواخر القرآن. الله بارك فيه وانشر منه واجعله من عبادك الصالحين. اللهم زده الله وفقيهاً" وثبت عنه أنه قال: "رأيت جبريل مرتين" وهذا سبب عاطه في آخر عمه وفضائله شهيرة ومنهئها كتيرة. أوردة جملة صالحة منها كتاب فضل زمزم روى له الف حديث وسجادة وستون حداثة للأفغا منها على خمسة وتسعم وافر فدراة البخاري لبانية وعشرون ومسلم بعثة واربعين، مات بالطائف ودفن بها سنة (10 ديل 1).
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في يروي عن ربه، نَبَارِك وَقَالَ قَالَ

"خَلاَفَةَ أبِي الْبَيْلَةَ، وَقَبلَ سَنَةَ تَسْمُعُ وَصْلُهُ عَلَيْهِ مَدْحًا أَبِي الْمَعَطَّفِ، وَقَالَ مَاتُ رَبِّي أَحْيَا هِذهِ الْاَلْمَائَةَ (عِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلِّي الله عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فِي يُرُوِّيْهِ) أَيَّ رَوِيَ عَنْ أُبِي الْبَيْلَةَ أَنَّهُ رَوَيَ عَنْ النَّبِيِّ صَلِّي الله عَلَيْهِ وَسَلَّمُ مَنْ أَيَّدَهُ خَلَافَةَ الْاَلْحَادِيثِ الْقَدِيسَةِ وَهِيَ الَّتِي يُرِيُّهَا (عِنْ رَبِّي نَبَارِك) قَالَ الْبِلْدَائِيُّ أَيَّ تَكَفُّثَ خِلَافَةَ الْبِرْكَةِ وَهِيَ كَثَّرَةُ الْمَلِكِ، أَوْ تَزَايَدَ عَنْ كَلِّ شَيْءٍ وَتَعَالَ عِنْهُ فِي صِفَاتِهِ وَفَاعِلَهُ: فَإِنَّ الْبِرْكَةَ تَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْرَايَةَ، وَقَبلَ دَمَمَنْ بِلْوُلِّ الْقُطِّرَ الْبَاجِيِّ، وَمَنْهُ الْبِرْكَةَ لِدُوَامِ الْيَمَا، وَهُوَ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ لَا يَنَصِّفُ فِيهِ L
إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فنفم بعمة حسنة كاملة فإنهم يَفاعَمها كتبها الله علده عشر حسنات إلى الله، وعلى فيهكون من الظاهر في مجال الاخير قوله (إن الله كتب الحسنات والسيئات) أي أمر الحفظة بكتابهما أو كتبهما في عليه وعلى وفق الواقع منهم أو ودل مبالغ تصميمهما (فهم بين) أي الله تعالى، وجعل الصبر له صلى الله عليه وسلم مبني على ماعر من أن المراد به من حكمة أو فضله وقد علما مافيه وما فيه ترتيب الذكرى (ذاك) للكتبة من الملائكة حتي عرفوه واسفندوا به الاستفشار كل وقت كيف يكونون (فم بحاسنة) أي وادها وتوجيفها عنده، فمنهم بالولى العزم وهو الجزم بفعلها والتصميم عليها (فلم يعملها كتبها الله علده) هي عندي شرف ومكانة لنجزه تعالى عن عندية المكان (حسنات) لأن الهم بالحسنات سبب إلى علبها وسبب الخير، أما الخطأ التي تختبر ثم تنفس من غير عزم ولا تصميم (1) فلا يست كذلک. وأنت من ذكر الحسنات هنا بالمضافة فإن يأي اختصاص المضافة من عمل دون من شيء فهما في الأصل سواء وإن اختص العامل بالتصميم وقوله (كاملة) باسم حسنات وذكر لكل فتيل أن كلهم من جموعهم في يفقض علها (وإنهم بها) أي بالحسنات (فعملها كتبها الله علده عشر حسنات) إلا أن آخر جهم من الهم إلى ديوان العمل كتب له بالهم حسنات تم ضوهد فصائدة عشرة وهذا التضيف لازم لكل حسنة تعمل، قال الله تعالى (من جاء بالحسنة فلاهر عائشة) ثم تضافف بعد من شاء الله قال الله تعالى (والله يضافف من يشاء) مضايقة أخرى (إلى

1) الأولى أن يقول (من غيرهم) فإن العزم فوق الهم والهم فوق الخطرة
سبيعنة ضعيف إلى أضعف كثيرة، وإنهم بسية فام يعملها كتيبها الله تعالى عند حسنة كمال

سبيعنة ضعيف (على حسب ما ورد منها) من إخلاص نيته ويتها في معلها الذي هو للإله وآخرو في رواية في الصحيحين أيضاً بالسبيعنة ضعيف إلا الصيام فأنه ليرأريه لي وان أجزيء بها وفيها دليل على أن الصوم ليعمل قد رصد نصابة نوابه إلا الله تعالى فأنه أفضل أورع الصير، وقد قال تعالى أننا نقول الصبر أجرهم بغير حساب إلا أضعف كثيرة، وكثيره هذه ومن كانت نكرة إلا أنها أصل من المعروفة فنفصل لهذا أن يحبب توجيه الكحرة على أكثر ما يمكن، كصدق جاهية بر مثلاً نحبه له في فضل الله تعالى أنه لا يذكرها في أركي أرض مع عيانة الركاب والتفهماً ثم حسدت وما حذاءها أزكر أرض كذلك وكذللك يجعل فيها فكهة تلك الحبة كمالاً للجبل الرواسي، وماأخذه ليس من التضعيف بحسبها فاكثر أن أي حصل للبعض على حسب مشتته تعالى. هو ما جزم به المصنف رحمullahم (وهم بسية فلم يعملها) لأن ترك لفظها أو التأثيم لها نسبتهم لا لنحوها أو نحوه شيء وفكرة أورفاء، بل قولهم جنذى من حيث نخوةEquality ل القيام المتعلق به خوف الله وماء إذا الرءى (كتبها الله حسنة) لأن رجوعه عن الزعم أنها خير أن خير فوجزفي في مقابلة بحسنها، وقد اكتسب بقولة (كمالاً) أشار إلى تنظر مارم في كماله في الهم بالهدنة علاقالق نظير للهم فالم تدبر فيه حسنة أن يكون البسية تكتب فيه سبعة فان الهم بالسوء من عمال القلب: لأننا تقول قد تفرز أن الكف عنها خير أن خير وهو من أجل عن ذلك الهم يكون ناسخة وان الهمان يتذهن البسية وعند مسلم يقول الله أعماً تركها
 وإنهم بها فعالياً كتبها الله سلطة واحدة

من جملة «أى من أجل (1) (وإنهم بها فعالاً كتبها الله سلطة واحدة) زاد

أحمد ولم تضاعف عليه» ويدل له قوله تعالى «فلا يجزي إلا مثلها» نعم قدرتهم

بشرف زمان أومكان كلا أشهر الحرم ورمضان وما كأو بشرف الفاعل لها وقوة

معرفته بالله تعالى وقيمه منه. فإن من عصى السلطان على بساطته أعظم جرماً من

عصاه على بعد. ثم قوله «وإنهم أح» فيه دليل على أن الفعل لا يكتب معه، لكن

أقلي قضى القضاة ابن زين من أن يُقرأ من عزم على فعلاً ولا يُلبب منها أوخذ

بسرفتهما. اصراف وتفاقم في كلامهم وسكت وريح وله ما يوافق كلام ابن زين

نتبعه» لم يُنفع من يرسف عليه السلام، فبخصصة على مقالله ابن أبي حامد و

وافقه، ومنتهى الآية عندهم. فهم بها ولا رأى برهان ربه. أي ولا رؤية البرهان

لهم ككبه لم يهم له أنه رأى ووقع المشهور في الآية المذكورة موجبه حين فتح

النفس للموعظة. وأعلام أن مايقع في النفس من قضى المعاصي على نفس مراتب «الأولى»

الهاجس وهو مايقع فيها «ثم» جريانه فيها وهو الخاطر «ثم» حديث النفس وهو

مايقع فيها من السرد هل يقف أولاً «ثم» الهام وهو قضى ترجيح الفعل. (ثم

العموم وهو قوة ذلك التقصد والجزم. فالهاجس لا يأخذ به إجابة لأنه ليس من

فعلهماشيء طرقهما عليه. وايما بدء من الخاطر حديث النفس وإن قدر

على دفعهما. موضع بين الحدث الصحيح أى وهو قوله صلى الله عليه وسلم «إنه الله

تجاوز عن ما حذفت به أنفسها ما لم تكلم» به أي في المعاصي القولية. أو

تصل بها أى في المعاصي القولية لأن حديثها إذا أرتفع فا قبل أولى، وهذه المراتب

(1) يقال فئاته من جراح. بفتحتين، ومن جراح. بفتحتين، والهمزة، ومن

جراءك. بتشديد أواو من غير همز. والرواية هنا بالتشديد بلا همز. ع
معنى عليه،
وعن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
لا أجر فيها في الحسنات أيضا لمعد القرد، واما الهم فقد بين الحديث الصحيح
أنه بالحسنات يكتب حسنة وبالسيدة لا يكتب سيدة ثم ينظر فان تركه الله كتب حسنة
وان فعله كتب سيدة واحدة، والاصح في مكاهنة أنه يكتب عليه الفعل واحد وهو
معنى قوله واحدة، وان الهم مرفوع ومنه علم أن قوله في الحديث النفس، "عالم تكم
واعمله به" ليس له معمر حتى يقال إنها إذا تكملت أو عملت يكتب حديث النفس
لانه إذا كان الهم لا يكتب كما استنلب من قوله واحدة، حديث النفس أو أن
كذا قال السبكي في الحليبات، وخالف نفسه في شرح المنهج، وبيده، وعبارتة
في منع المواءح: هنا دقيقه وقد نبنتا عليه في جميع المحاومات، أن عدم المواعدة
بحديث النفس والهم ليس مطلقا، بل بشرط عقد التكلم والفعل خطي إذا عمل
مؤخذ شهتين وهم عليه ولا يكون همه مغفورا ولا حديث نفسه إلا إذا
لم يقبله الهم (1) كذا هو ظاهر الحديث، ثم حكي كلاسي أيه وجرب المواعدة.
وختلف عنه، فرجمه عدمه قال، وإلا يقول أن يعايض على المصميم عنبت، ونظر
بأنه لا يلزم عليه ذلك، لأن الهم حينئذ صار موصيا آخر. ثم قال في الحليبات، واما
الزعم فالتحقون على أنه يؤخذ به، وخالف بعضهم وقال أن الهم المرفوع واستدل
له بما لابدي، قال ابن رزق، والزعم على الكبيرة، وإن كان سيدة فهو دون الكبيرة
المعوض عليها والله أعلم (متفق عليه).
وعن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (2) ودلل
البعثة بسنين، ووافقا مع أبيه مكة وهو صغير وقال قبله، وهاجر معه وقيل قبله، ولم
(1) يعقبه إìm فسكون أي يورثه وهم وحديث نفسه الهم. ع
قال: سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى آوامهم يشهد بدياً، وكان عمره عام أحد أربع عشرة سنة فاستصغر صلى الله عليه وسلم، ثم بلغ في عام الحج خمس عشرة سنة فاجتزه صلى الله عليه وسلم، ثم لم يتخلف بعد عن سيرته، وسأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال صلى الله عليه وسلم لشقيقته حفصة "إن اخذاك رجل صالح لو أنه يقوم الليل". فلم يترك قيامه بعده، وكان من فقهاء الصحابة ومفتيهم وزهادهم، واعتزل الفتنة، لم يتنازل مع عل ولا مع معاوية، وأولع بلمجع أيام الفتنة وبعدها، وكان من أعلم الناس بالمناسك، قبل وحسبين بحجة واعتبر الله علماً وأقي في الإسلام ستين سنة وجعل على الاف فرس فسيلة الله، روي عنه أنه صلى الله عليه وسلم حديث وسياحة وثلاثون حديثاً تفاها منها على مائة وسبعين، وأنفرد البخاري بثمانين وسليم بألف وثلاثين، وقد ذكرت زباداً، فترجح في شرح الازكار، مات بفترة سنتين وسماحة سبعة عشر سنة وثمانين سنة. وسبب موته أنه سنفه عليه المجدب فقال له عبد الله أنك سنين مسقط فعز ذلك عليه فأمر برجلاً فسماه زج (1) رحمه فزجه في الطوارئ ووضع الزج على قدمه فرض إياها ووثف ودفنه بيد ما يري بتوبة المهاجرين وقيل بفنج (2) وكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: انطلق ثلاثة نفر في النهاية هو اسم جميع على عدد مخصوص من الرجال أي ما بين الثلاثة إلى العشرة ولا واحد له من لفظه (من كان) أفراد الضمير باعتبار لفظ من (قيدكم) في الزمان (حتى أواهم) حتى فيه عاطفة والمعروف على أنطلق، ويجعل كونها جارية غاية لمذر أي فساروا اليان آوامهم البيوت، وأويا بدلما من الأفصاح كونه متعادياً بهاء القرآن قال تعالى "وأويا ناهماً بالضم الحديدة التي في اسم الرج (3) بالفتح موضع بحكة وقيل واد".

(1) سماه
(2) فصام
(3) بالضم
المبيت إلى غار فدخلوه، فأخذوا صخرة من الجبل قسمت عليهم الغار، فقالوا إنه لا يصحكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله تعالى بصالح اسمكصالح رجل منهم: اللهم كأنى أبو الشيخ كبران، وكنت لا أغني به.
قبله آهلاً ولمالاً، فتأذى بطلب الشجراء ماقل أرحت عليها حتى نام، فخبت
لها غرقوصها ووجدتهم نائبين، فكره أن أوقظهما وأن أغيظ فيهما

المعجمة وضم الموحدة وكرهما. قال المصنف هذا الذي ذكر من ضباطه متفق عليه
في كتب اللغة وكتب غريب الحديث والشرح وذكّره به بعض من الناس له يقوله
بضم الهزة وكسر الموحدة وهذا غلط. وقال الحافظ في الفتح ضبطه بفتح الهزة
من ثلاثين إلا الأصل فضبطه من الراء وخطوته اه. أي كتب لأقدم في شرب
الماء (قباه أهلها) أي من زوج وولد (ولم يلا) أي من رقيق وخادم، والغبر
شرب العصى والصوح شرب الصباح قال القرطبي واللحم هو الذي يُوَيْن
عند انفصال الفجر (فتأى) بفتح الهزة بوزن سب وهم رواية فنا وزن جاه. أي، بعد
والناء اليك (في طلب الشجراء يوما) ترغي فيه المراشي (فل أرج عليها) بضم الهزة
وكسر الواو أي أرجوم (1) (حتى ناهما فحلت لها غرقتها وهم مسحة) وفي نسخة من البخاري
فحملت (وجههما لابين) محتمل أن يكون وجد فيه من افرام الدله فذاتين مفعول
التاء، أي أن يكون بمعنى لد نفاثين خلا من المنقول (فكرهت) قال في تحفة القاري
وفي نسخة أي، من البخاري وكرهت (أن أوقظهما وأن أغيظ) يفتح أوله كلام (قباها

1) قوله 6 بضم الهزة، يقال ارحت الابن قبلتها إلى مرافها بضم
الهم أي مأواها بالليل، وفي الحديث لم زرع وراءة إنها تري أي أعطاني
وارحت على الرجل حقه إذا أرادته، عليه. وقيل رحبت المنقول ورحبت
عندما: ذهب ذلك اليوم راح ريح رجا ورواها، وقيل راحت الابن توأ
فتح اللبه راحة مصدر على فعل أي ذهبت بالمشي، كما في كتب اللغة توأ
الشارح ارتح من رفع الثلاثة المتدى ويجوز ض الهزة من أرجع الراء
وهي لهجه يأي لم أرد عليها الابن. ع
(11 دليل ل)
أهلاً أو مالاً، فلبنيتُ واللهم َّ عليه يدي أن تنظر أستيقظهم حتى ترق
الفجر والصبية يتنضاعون عند قدما، فاستيقظها فشراً باغبوعهما. اللهم
إن كنت فعلت ذلك بفعلاً وجهك فقل عنا

(1) أي قبل قوله: انتظر اللهم أي من إلياء في يدي

أهلاً أو مالا، فلبنيتُ واللهم جملة حالية مع الفاعل وسكوناً قواعداً (أنتظر
استيقاظهم) ثم يمكن أن يكون من قاعل لثب، وأن يكون من الياء في الجملة قبله(1)
وعليه فإن حال متداخل (حتى يرق الفجر) فتنهج البراءة ورب كرمك ألا ولزور
ضوء (والمصاب بالضائعون) جملة حالية من قاعل لثب أيضاً ويتضاعون بالضاد واللفين
المعجمين يصبحون من الجموع، والضافع مضموم الأول صوت اللثة واللفة
(عند قدما) يمكن أن يكون بفتح اليم وتشديد اليا من الثاء واللفة، فد ضافاً يؤدي مؤدث الأول
وهو عند البخاري "عند رجل" وضطيق أصل صحيح منه بشديد الباء وهو يؤدث لاأول
من الاحتلامين. فأن قلت ينفية الفرع متمدة على نفهة الالس فلحرك جامعين
قلت: قال الكروائي أهل في شر يعلمهم تقدم الالس على الفرع الأول، أو كأول إثنين
الزائد على سد الرمق، والصباح لم يكن من الجويع الثابتة (فاستيقظوا كما وشقاً) يفتح
الغين (اللهم إن كنت فعلت ذلك) المذكور من السماء والبصريات وعلى رجل الالته
الي قيامها (إبتها، وجبه) أي ذلك لا أنفاض آخر دنيوي كما يبدل عليه السياق
(ففرج عنا) بشبد إثنا، دعاء من التفرج أي افتحتم هو هؤلاء في أصلين من
الرياض والذي في الصحيحين "فرج" وقصيدة كلام الفردي في الفهم، إنه مطبقة
ما عُنف فيه من هذه الصخرة، فافترجت شيئًا لا يستطيعون الخروج.

وصل وضم الراة من الثلاثة (1) وبعثرته افرج الفتح، والفجوة بضم الغاء من السمة، فإذا كان يعنى الراحفة في فجوة ظنها فلم يفلئ هم الفتح والخفيف يفرج بالضم لافقر. لكون قال الحافظ في الفتح أنه بهورة الوصل وضم الراة وهمزة القلع وكم الراة من الفرج والافراج 10 (ما عنف فيه من كرب) (هذة الصخرة فافترجت شيئًا) أي بسيراً من افراج وهو مفصول مطلق قام مقام قوله فجوة الولد في رواية (لا يستطيعون الخروج) أي منه ( قال الآخر) بعد الهمزة وفتح الحاء المدفعة (الله كأن) بالذكر للفصل بقوله (لى) بينه وبين مفروعه المؤثث الحقيقي، وفي نسخة كانت، وهو أبناه عم، كانت أححب الناس إلى أي تشيد الراة. ويا لالة، الحجة هي المثلية عن الفاء والمدغم فيها يا التكلم (وفي رواية) أي في الصحيحين (كان أححبها كأشد) أي حبا مثل أشد (أحب الرجل النساء) فاكساف في كأشد صدر، وقال الكرماني، خانزة تاع، قال: لأمراد تشيعه بأشد الجبات.

1) لم أجد في المختار ولا في اللسان ولا في تاج العروس، ففرج بضم الراة ولا يفرج، بضم الراة وكسر الراة. وعبارة تاج العروس (فرج اللهم الفجوة) من باب ضرب (فرج) بالكر (كنفه كفرجه) مشداً، فافترج وتفرج ... (والفرجة مثله الفصيح) أي الخلاص (من الهم) والفرجة بالفتح الراحفة من حزن أو مرض ... (و) قول الفرج في الأمر (وفرجة الحال) واللباب (بالضم) ... (و) فرج بالكر، فرجاً (والاسم الفرج حركة) 10. وفي اللسان والخبر مالاً تخرج عن ذلك. ع
فأردتُها على نفسها فامتنعت مني حتى ملأت بها سنة من السنين، فاغتبطتُها عشرين ومائة دينار على أن تحمليني بنيت وعين نفساً ففعلت، حتى إذا قدرتُ عليها فيها رواية قلعتين بين جامِلها دائرًا. أن الله لا ينجِمَ الخاتم إلا بحجة فانصرف عنها، هي أحب الناس إلى، وتركت الذهب الذي أعطيتها (فاردنهم) وفي نسخة فرواهم (على نفسها) هو كتاب عن طلب الجامع (فامتنعت مني)
أي من مواقفه على ملائحته منها (حتى ألقت) أي إلى أن تخلت (بها سنة من السنين)
للفحطة أي المهجة التي لاتثبت فيها الأرض شина (1) (فهجهتني) عندنُوزل الشدة
بها (فأعطيتها عشرين ومائدة دينار) لأنني مارد البخاري في رواية أخرى ومسلم
من أن جمع مادته لها مائة دينار: لأن التخصص بالعدد لايتناسب، أو أن
المائة كانت تطلقها العشرين تجربة لها بها كرامة (على أن تخلت بنيت وعين نفسها
ففعلت) أي خلمت. أي الفعل محدود أي أوجدت التغلبة (حتى إذا قدمت عليها)
أي بالقود الأثنين في بيانه في الرواية الثانية، ويجعل أن يكون المراد بالقدرة عليها
التملك من الوقائع لأن غير معارض منها بالمنير في رواية البخاري (فلا قدمت)
وعدد مسلم (فلا وقع) أي وهدج الجامع (قالت: إن رجليها) أي وهي جملة الجامع (فقالت: أي في
ولا. نقض المئات إلا بحجة) (الفاض) بالفاء، والضاد، والجيم، والمد، والفتح، وتجوز
في آخر الفعل المذكور المركبات الثلاث، (الحذام) كاين من الفجع. يعذب الفقراء وتمزق
ووقفحكم التزويج المشرع أي لا ينزل بكاراً إلا بتزويج (فانصرفت عنها)
أجلا لبيله سبحة وتعال وحودي منه، كما يعلم بما يأتي وقوله (ويحب الناس إلى)
جللة في محل الحال مسورة ليabee تقديم خوف الله على هوئ نفسه (ولترك الذهب
الذي أعطيتها) معطف على قوله فانصرفت عنها أو على الجملة الحالية: فتكون فيهم

(1) أي سواء أنزل غيت أم لم يزل كما قال المنذر، ع
الله أن كنت فعلت ذلك أينما كنت فيه، فانفرجت الصخرة فلأصح اسم لم يستطعون الخروج منها. وقال الثالث: الله استأجرت أجره وأعطيته أجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب. فشعرت أجر محتش كثرت منه الأموال، فغاء في بعد حين فقال: يا عبد الله إذ زيداً في مجاهاة النفس على ترك الهوى بتخاية المال إلا أن كنت فعلت ذلك ابتاع وجهل (أي طلب). ريدل ذلك للفوضي آخر (فانفرج) يجوز في ضعبل الوجهان السابقان في كل المفهوم (أنا مأخون فيه) أي من الأكبر (فانفرجت الصخرة) أو فرحة زائدة على الفرحة الأولي (غير أنهم) مع ذلك (لا يستطيعون الخروج منها) لضيقها عن ذلك (وقال الثالث: الله أن استأجرت أجره) فبسم الهمزة وفتح الجيم جمع أجر نحو شرف وشرف ووضفت أفيظ (إني) في هذا المقام في بعض نسخ البخاري وجاء في رواية في الصحيحين: استأجرت أجرًا على فرق (واعطيتهم أجرهم) أي أجرهم (غير رجل) بالنصب وقولوا (واحد) وصف رجل للأكيد ودفنا نومنا أن المراد منه الجنس نحو ثارة خير من جراداء (ترك الذي له) أي في ذمة المستأجر (وذهب فشرت أجره) أي كثرت (حتى كثرت بضم الثلث: منه) أي من أجره بالجارة فيه (الأموال) أي أتينا من أبل وبقر وعين وريق (فما ند) أي أن الرجل الآخر (بعد حين) أي زمن (فتقال) يعبد الله أذ (بخذ اليا) ووقع في بعض نسخ البخاري إثباتها، قال الشيخ زكريا في تجابة قال: المذني (الفرق) يفتح اللقاء وزراء مكيام معروف له وفي المختار (الفرق) أي يفتح فسكون مكيام معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلاً وقد بجر، وجمع فرقان أي يستفسكون وهذا الجمع يكون لما جمعا كتبنا وطمان وجملان، وحلان، إه.
إلى أجري فقتلتُ: كلُّ ما ترى من أجركي من ألبَ البقر والغنم والرقيق، فقال: يا عبد الله لا تسظرء في قفتل لا استهزيء بك. فأخذك كلفت فسواقه فلم تترك منه شيئا. اللهم ان كنت فعلتُ ذلك ابتفاء وجهك فافترق عننا ما أخمن فيه فانظرت الصخرة فخر جويايشون متفق عليه.

القارئ: والوجهذلهاا الا هي ادعى (إلى) اثيديد اليساء (أجري، فقتل له) خلصا (كل ما ترى) من أنواع الملل (من أجركي) وفي نسخة من البخاري (من أجركي) وهو خبر للبنداد (وقوله من الاب) بكسرتين أو بكسر فسكون وما بعده بيان ما قبله (والبحر) وقيل فيه بقصه سوي بذلك لأنه يجرئ الأرض أي يشتقها للحرث (والنم والرقيق، فقال) أي الأجر (ببعده عشاء في السم الاب) فأن أجري في أصل لا يقارب ذلك وهو يسكن الحمزة (فتلت لا استهزيء بك، فأخذك كلفت فسواقه) أي ذلك إلى حمله ونجله (فلم تترك) أي بدع (منه شيئا. اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتفاء وجهك) أي طلب مرضاك وحدك لا غيرك (فافترق) بالوجهين السابقين (عنا أخمن فيه) أي من أجركي (فافترق الصخرة) عن باب الغار (فخر جويايشون) متفق عليه أي على أصل الحديث والإفرازات المتالفة في بعض الفاظه. قال المنذر في الترجمة بيد أدرك بنحوه من حديث بن عروة الشيخ وانساني رواه ابن جبان في صحيحه من حديث ابن هريرة باختصار ولفظه بنحوه، لأن كلام الثلاثة قال: «أن كنتم أثةكما في الثالثة، فظلوا الحجر: ففازل الحجر، فخرجوا يباشرون» ثم في الحديث استجاب الدعاء، بالكلب والتوسل بصالح الممل كأ تعد، وفيه فضيلة البر والدجن وفضل خدمتهم وإيثارهما علي من سواهم من الولد وزوجته، وفيه فضل العفاف لا أنقطع عن الحرمات لاسباب بعد قدورة عليها والهم بعليها وترك ذلك لله الخالصاء.
باب التوبة

وفي جواز الإجارة بالطعام، وفضل حسن العهد وأداء الأمانة والسماحة في المعاملة وآثاب كرامات الأولياء وهو مذهب أهل الحق. ولا حجة فيه على جواز بيع الفضولية لانماذر في شرع من قبلنا، وفي كونه حجة خلاف، وعلى تقدير الحجية فامرأة استأجرت بأجرة القامة كأشرتنا إليه ودليلها لهو عرضها عليه فلم يقبلها. فهذا فثبت على ملك المستأجر لين ما في القمة لا يتيم إلا بقبض صحيح، فإن المستأجر تصرف فيه لبقائه على ملكه فصام فもちろتهُ تبرع معاً مجمع منه على الابن. فراضيهم قال الخطيبي: إنما تطوع به صاحب تقريباً به إلى الله تعالى ولذا توسّع عليه الخلاف، ولم يكن يلزم في الحكيم أن يعطيه أكثر من القدر الذي استأجره عليه. فدا حمد

باب التوبة

بالرفع غير مبتدأ مذود فأياً هذاباب، أو مبتدأ مذود فأياً باب التوبة هذا، ويجوز نصبه على تقدير خذ باب التوبة. وهي لفقة الراجع يقال: باب وأباب وآباب يمعنى رجوع، فأتاتاب إلى الله تعالى هو الراجع من شيء إلى شيء. راجع من الإضاف في المذودة إلى الافتراض المحدودة، راجع عين الله عني إلى أمره، وعن معصيته إلى طاعته، وعما يكرهه إلى مبارضه. رجوع، من الإضاف إلى إساب الوعد، رجوع إليه تعالى بمفهومه وناقصهه إلى طاعته. وزاد إليه تعالى في مفهومه. فن رجوع من الطاعات خوفاً من ذبح الله فهو تائب. ومن رجوع حياء منه فهو منهب، ومن رجوع تفظياً جلال الله سبحانه فهو أواب. والتواب أحسن ماقل في معناها شرعاً هو الراجع إلى المدّن: الله إلىقربه إليه سبحانه، و تعالى إياه. ذكره الإمام قال القرطبي: أسد المباد.
قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب، فإن كانت العصبة بين العبد وبين الله تعالى لتعمل به حتى آدي، فإنها ثلاثة شروط: احدها:
يُلِمَّع عن العصبة (والثاني) أن يندم على فعلاً
واجبها في تمردها قول بعض المحققين: هي إجتذاب ذنب سبق مثله حقاً، وقيدقاً (قال العلماء: التوبة واجبة من كل ذنب) ووجوبها جميع عليه لأفرق بين الصغار والكبار الظاهرة والباطنة كالعدد والحدس. فكان العصبة بين العبد وبين الله سبحانه وتعالى لاتصل في حق أدم، عطف بيان (1) على قوله بين العبد وبين الله سبحانه وتعالى وقوله (فقالا: ثلاثة شروط) جوابان للشرطان (أحدهما أن يقلل)، يفهم أولاً أي يكفين وينقطع (عن العصبة) التي كان متلمسها بها إذ تستحل التوبة مع مباشرة الذنب. وهذا قد يترك اشترطته ويحمل على يستحل منه ووقف مثل تلك العصبة كنز في جب، فهذا استعمال منه الإقلاع المكتسب... كذا العزم على ألا يفعل في المستقبل لان فعله غير ممكن منه. قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في أماليه لا يجب على الإنسان ترك الشيء إلا إذا كان ممكنه فعله إذ لا تكيف ترك المستحيل (والثاني) من الشروط (وان يندم على فعلها) من حيث أنها معصية، فلو ندم عليه لإن هذه الحقيقة بل لأجل تلك الوجوه الآتية في الكلام على التوبة النصوح لم يكن بديلاً، ونافذ النظر إلى نهج المأمونين، في اشترط الندم في مفهوم التوبة. قال قول المراد اشترط ما يؤدي إليه من ترد الذنب وشومه وعذاب الله وعقوبته، ثم يذكر لذلك هذين قدره، ومن كسب وجهت تابع عليه الندم الذي هو

1) لعل الأولى أن يكون قوله: "لا اتزمن الغُل بدلًا وأخيرًا ثانياً لاعطف بجان. قال الجاحظ السيوطي في جمع الجامع ولا يكون - يعني عطف البيان - مضمروا وفقاً ولا بحالاً على الصحيح ولا جملة ولا تابعاً لها". اه..
و"الثالث" أن يعزم على ألا يعود إليها أبدًا. فإن فقد أحد الثلاثة لم تصبح نبوة، وإن كانت المعصية تتطلب بادي خشوعاً أربعة أمان طبيعي للقدرته على اكتسابه والله تعالى (والثالث أن يعزم على الابتعاد إليها) أي إلى مثلاً (بدأ) فلا يعود النائب من الرياء إلى مثلاً وهو الرياء والفاعمة التي كان الناس بها اقتضى وزالت فلا يمكن العود إليها. هذا وزاد بعضهم اعتراضاً عدماً خيبة من ارتكب معه المعصية بعد النبوة، وإن تكون النبوة تعالى خاصة. قال ابن عبد السلام "استدرك" السيف الآدمي على الناس قبلاً آخر في النبوة النامة، وهو أن يكون الندم تعالى أمركز، احتراماً لما إذا قال شجاع وله فأنا ندم على الماضي لاجئ كونه واجب. وإن هذا ليس استدركاً إلا الإخلاص شرط في كل عبادة، والناس يرون بقولهم للنبوة ثلاثة أركان معداً الإخلاص أكثر وأدرج ابن حجر الحميتي هذا القيد في الشرط الأول وهو الإخلاص فقال: ترك الذنب تعالى فإلا تركه لخوف أو رداً أو غير ذلك من الاغراض التي لغير الله لم يعد بتركه (فإن فقد أحد هذه الثلاثة) أي واحد منها (لم تصبح نبوة) أي التامة أما الناقصة فتصبح مع فقد الإخلاص والمزم على عدم العود تقدم مثيلة. قال: وعلى ذلك يحمل حديث "الندم نبوة" وهي بل الحديث نظير حديث "المحج عرفة" أين ركنا الأعظم والله تعالى (وإن كانت المعصية) التي يزيد النبوة منها (يتعلق بحق آدم فشرطه أو بعده) خبر عن قوله شرطها وجاز الاختبار عنه بذلك لكونه مفيدة مضافة إلى معرفة. وهو على الصحيح حيث لا يعود للعموم الصالح الجمعية من حيث مدلول نظرة. إذ هو حديث العين الذي استغرقه لفظه الصالح لمن غير حصر وإن كان مدلوله في الترتيب كلياً على الاصبح أي محروماً فيه على كل فرد فرد مطالبان: لأنه في قوة قضايا بعدد أفراده، والصحيح فيها بناء على ظاهر كلام.
هذه الثلاثة وان يبرأ من حق صاحبها، فإن كانت مالاً أو نحوه ردّه لله وان كان حدّ القذف ونحو مكمته، منا أو طلب عفوه، وان كانت غيبة استحلها ﷺ

النحاة - ليست العبارة في مطابقة المبدأ للخبر الابصراهاهم - أن مدلول كل من محكم فيه على مجموع الأفراد من حيث هو مجموع (هذه الثلاثة) المذ كورة (و) الرابع (ان يبرأ من حق صاحبها) وزاد بعضهم شرطاً خاصاً، وهو القول، قال، فيقول القاذف مع ابراء الذنوف، مقاتله باطل وانا نادم عليه ولا اعود إليه، وكندا شهادة الشرّ (وكان) اي المعصية المتعلقة بالآدمي (مالاً أوقفوه)، من اختصاص محترم (رده اليد) اي إلى صاحبه بعينه ان كان موجوداً أو بله عند تائه سبت قيمته أو مثل (وكان) اي حق الآدمي (حذ القذف ولعو) اي نحو القذف كأقبل واقطع قصصاً (مكنه) اي صاحب الحق (منه) اي من الحد أى استيفاه له (أو طلب عفوه) باسقاط حقه. وظهر كلامه توقيف صحة التوبة على ما ذكر من ارد والتكين أين إن امكنه ذلك ولا نوي ذلك إذا أقدر أو طلب العفو، لكن ذهب الامام - وتباهي العز بن عبد السلام، وأفره المصنف. إلى صحة توبته وان لم يملي نفسه بالنصبة طلق الله تعالى وبيقي عليه حق الآدمي، وإن الامتلاع، قال في الشام، وتباهي جمه، إن حيث ندم صحت توبته وان لم يرد TLSLكة، وهو نادر في إلّا بالنسبة للجاه تعتالى أزوج الأقلاع، إلا كرد المقصوب ما دام بقياً وقدر عليه فلا (وكان) اي حق الآدمي، وفي نسخة «كانت» أي للعضبة (غيبة) بكسير الين المعجمة وسكون النحتية وسياقي ما يتعلق بها في باب من الكتاب. قال، وظل الفئة القذف وقد يقال وهو داخل في مفهوم الفئة واعتبر بعفوه في التوبة من القذف كأن يقول القاذف: مقاتله باطل وانا نادم عليه ولا أعود إليه. وكذا شاهدالزور (استحله منها) أي بأن يخبره بما قاله حتى يصح.
ويجب أن يتوب من جميع الأناني، فأن تاب من بعضها صحّت توبته عند أهل الحق من ذلك الأناني، وبقي عليه الباق، وقد ظهرت دلائل الكتاب والسنة وإجماع الأمة على واجب التوبة.

قال الله تعالى:

وَنُوبِىَ اللَّهُ جِيَماً أَيْتَ اللهُ الْمُؤْمِنَينَ مَلَكُتُهُمْ

تحليلاً لكن محل تعيين الأخبار لم يترتب عليه ضرر أعظم ولا كان يخشى قتله بذلك مثلاً، وحمل تعيين الأخبار والاستحلال إلى الله الالمتوب، والأخير الاستغفار (ويجب) سماء عندنا معاصر أهل السنة، (إن يتوب من جميع الأناني) أي ولو صفات قال تعالى: (وُلِّدَوا إلى الله تَوبة نصوحًا) وَنُوبِىَ اللَّهُ جِيَماً (فأن) يشب من جميع يل امر على بعضها و (تاب من بعضها صحّت توبته عند أهل الحق) هم أهل السنة (من ذلك الأناني) لأنسب من ذلك البعض أي الذي تاب منه (وبقي عليه الباق) أي تبنيه وواجب التوبة منه: قالوا لإجابة على أن من أسلم تاباً عن كفره مع إسراره على بعض معاصيه صح إسلامه وتوبيه ليقفوا ليس إلا الرجوع والندم والعزم، وقد وجدت (وقد تظاهرت) بالإسقاء المعجمه (وتظاهر وهو التفاوت) دلائل (1) الكتاب والسنة وإجماع الأمة (2) إضافة دلائل لما بعدها من التعاطفات إضافة بيانية (على واجب التوبة) متناقظة تظاهرت (قال الله تعالى) (أي حال كونه متعالياً على مكانة لأعماله مقدساً لا يليه، ويسح جمالها مستانتاً والجلالة إنشائية معنى سيقت لما ذكرناها قدم يا بابا أول الكتاب (وَنُوبِىَ اللَّهُ جِيَماً أَيْتَ اللهُ الْمُؤْمِنَينَ) لما وقع من النظر المنفوع وغيرها وفي الآية تظاهرت الذكر على الأولين (ملكهم تظاهر) تنجون من ذلك بقبول

1) الدلائل جميع دلالة يفتح الدال وكسرها مصدر أريد به اسم الفاعل،
وقال تعالى "استغفروا ربكم ثم توبوا إليه" 
وقال تعالى "يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً"

التوبة منه. واعلم في الأصل بالرجاء وفي كلامه تعالى للتحقيق قال السيوطي في التوضيح: كل وعد في الكتاب أو السنة فواجب الوقف بوجوب سلامة خير من ذكر عن الخلفاء (وقال تعالى استغفروا ربك) من الشرك، ومهماً من غيره وقصر عليه لأنه الذنوب الأموار بالخرجون عنه (كأن كن غفرا) المبالغة بالاستغفار فلا تخص عدة المغفور لهم، وباعتبار الكيف فيغفر الصغائر والكبائر والفواحش "إن الله يغفر الذنوب جميع وقوله "أنه الخ" علة للامر قيل (وقال تعالى: يأيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) اختفت عبارات السلف في التوبة النصوح ومرجها إلى شيء واحد قال عرب بن الخناب وأبي بن كدب رضي الله عنهما: التوبة النصوح أن ينوب من الذنوب ثم لا يعود إليه كما لا يعود ابن الضرع، وقال الحسن البصري هي أن يكون العبد داعياً ممضى مجموعياً (1) لا يوجد إليه. وقال السكيلبي إن يستغفر بالسان ويندم بالقلب ويعمل بالبدن، وقال ابن السبأ "توبة نصوح" نصحون بها فهسم، جعلها ناصحة (2) للثناء كضرورة بمعنى ضارب والإولون جعلوه بمعنى المفعول أي قد نصح فيها الثواب ولم يشهد بشيء. ففي إما بمعنى منصوح فيها كركوبة وحذاء بأي ركوبة ومحوبة وثوابه (1) أجمع الامر وأجمع عليه أي عزم عليه (2) فإنه جعلها بمعنى منصوح بها فهى بمعنى المفعول بسماه فجاجاً ناصحة بعض عقول
وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ناصحته أي خالصة وصادقة. (1) قال بعض المحققين، وقال الزرقي في شرح المنزل: التضحية في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء: احدها تعميم جميع الذنوب واستغفاراً به حيث ذهب الله نبأه، والثاني إجاع العزم (2) والصدق بكليته تعالى، بحيث لا يبقى عليه تردد ولا تقليل ولا تنظير، بل يكون عليه كل رد معه مبادراً أبدا، والثالث تقييصها من الشوائب والعوارض في خلاصها ووقوعها، فلم يعرفه من الحروف من الله تعالى وخشته والرغبة فيها لدى الرهبة كما عنده لا يكمن بتوبة لحظة جاهة أو حقيقة أو منصبة، أو لحظة حاله أو ماله أو استدعو، سوى الناس أو المرء من ذهم أو نحو ذلك من الحال التي تقدم في صحتها، والخواص بها لل تعالى. فلما اتفق على ما يقرب منه، والثاني، بما يقرب إليه، والثالث يطلق ذلك الذي نفق نفسه. ولا يزيد أن التوبة الجامعة لما ذكر تستلزم التوبة، وتفصيل جميع الذنوب، وهي كل ما يكون من التوبة الخصوصية (1)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(1) التوبة الصادقة: إذا من تصح الشيء خالصاً، أو من نصحته، فأصبحت اختلفت وصدقته، وبه يصح، وبرأ الشيء، ونصح الرجل الاري شرب حتى يريدها، أو من نصحه في التوبة إذا خطأه. فالخالصة الصادقة هي خالصة، أو الخالصة الصادقة أي الخالصة صاحبها، أو في الخالصة، أو نصحه، أو يخفق ما مر عليه الذنب من ثوب الصلبة بينهما وأفضله. أي يخفق صاحبها بها ذلك أي يحور ذلك الذنب، فصارت على الاحبال الأول بمعنى الفعال وعلى الآخران يعني الفعل، وذكر علماء

(2) من أجمعهم، أو ضمه ولم يدعه منشوراً. غ
يقول: "والله إن للاستغفر الله واتوب إليه في اليوم أكثر من سبعمين مرة" رواه البخاري، وعند الآخر ين يسار المزني، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا أبا الناس تقربوا إلى الله حسنة، يقول: "والله) يني ندب المثل، لما كافد الأمر، وتوعد الله ليجدوا إلى الإنسان بذى (لاستغفر الله) أي أطلبه منه مغفرة تقيد قيامه للبلاة عن كل وصية ذنب أو مغفرة ووسوعا وقبل اللعب (أو أئوب الشمع) أي أرجاع البيت من تقديم شهود فرق إلى شهود جمع. ثم الجملة جواب القسم (في اليوم) وهو شرارة ماين طلوع الفجر وغروب الشمس. قال السفاسقي لم يردفأوا جاءه، وعندنا أو إلا هذا الفاظ قبل "ويرح« وهو من أيا كام الشمع فيقال، وقيل: إن所有人都 (أو أكثر من سبعمين مرة) لما لم يحدد بعد مخصوص: فلعلما أن موجب الاستغفار والثواب اللاتينية ينحصر، ولا نهما ينكران، يحب مشهور ومرتقي: ثم في هذا تحريض للامة على التوبة والاستغفار. فأنا صلى الله عليه وسلم، مع خبره مقصودا، وكوبه خير الخلق. يستغفر ويتوب سبعمين مرة واستغفاره صلى الله عليه وسلم ليس من الذنب بل من اعتقاده أن نفسه قاصرة في العبادة، وما يقبل بصورة ذهب الجلال ولا كرام (رواه البخاري) وفي كتاب الاطراف، بعد إخراجه كان بلغ من "لاستغفر الله واتوب إليه كل يوم مائة مرة" وآخره البخاري، وأبو عبد الرحمن محمد التسائي، وأبو عبيدة يحيى الترمذي وسفياني في كلام فيباب الاستغفار أثار الكتاب، (وأيما الأثر، يفتح الهمزة، والذين الممهمة، وتشديدًا، (بين يساف)، يفتح التحتية، والممهمة (المزنية) وينقل الجين، وفي الصحبة أيضا، الآخر الغافر، وجعلها بعض المفاهيم انسانًا واحدًا، وقال الحافظ أبو الدنيا الداودي: الحج، أهيم ثلاثة، وانفرد مسلم بالأخرج للغافر المزني، وكذا أغبر عليه، أبو داود الترمذي (رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "يا أبا الناس، تقربوا من الله)، أي أرجواليه".
واستغفرُوه، فإن أُتوبُ في اليوم مائة مرة» رواه مسلم

وعن أبي حمرة أنس بن مالك الاصتغاري خادم رسل الله صلى الله عليه وسلم، رضي الله عنه.

بامثال ما امركم به واجتنب مانها كم عنهم، وما امركم به التوبة فهي واجبة من كل ذنب ولو صغيرة إجاءا كأقدم ( فأل أتوب) أي أرجع رجوعا يليق بي (إليه) أى إلى شهوده أو إلى سوائه أو الحضور والصغار بين يديه ( في اليومات مرة) رواه مسلم ( في أواخر صحيحه قال في السلاح ليس للذير في الكتب الدستة إلا هذا الحديث.

(عن ابن حصيرة) باللهاء المهمة المفتوحة كني بذلك بقية فيها حضرة أهل حوضة.

كان يجاهدها (أنس) يفتح أوله (بن مالك) بن التضر (الاصتغاري) الخرجزي البخاري الفذ من البصريي (خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم) حضره وسفره منذ قدم المدينة إلى أن توفي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنه) قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة و لما كان رضوان بن عمرو بن نافع يقول إلى النبي صلى الله عليه وسلم: أتى أعطت عزماً ووزعها ونصبها وأمر ربي أن يبعثني. ورسول الله صلى الله عليه وسلم، كما في مسند أبي بن عبيد الفاذري و طسية للدانية ونحو الحديث و فتنا في تأتي الأراكان منها عليك رداً وفاناً وستين وانفرد البخاري بانية و مسلم بسبيس أجساده. وورى عن عدة من الصحابة و روى عنه كثير وخرج عنه أصحاب المباني، ومن كرامته صلى الله عليه وسلم، وهو مأخروه البخاري و المسلم وغيرهم عنه قال دخل النبي صلى الله عليه عند ام سليم يغتم أمه فأتته بثمرة ومن قال: أعيدوا سنكم في سقاته وتركهم في وجاهه فأتم صائم، ثم قال: لا نأتي ناحية البيت إلى غير الكتاب، فدعا لام سالم واهل بيتها، فقال: يارسول الله إن ل خوية، وقال: وما هي؟ تحدث خادمك.
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "له أفرح بتوقيع عبده من أحدكم سقط علي بعيده.

أمس، ادع الله له. فما ترك خير آخر ولا دنيا إلا سأله: اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له، قال: فأنى من اكثر الانصار مالا، وعنه قال: رزقت عصبي (1) سوى ولد ولي خصة وعشرين ومانة، وإن اشتهر في الدقمة رتبين. وكان رجلاً يشتهر بشير من راحطه السك، وقد زرعت زبادة مناقبه وما رفعت شرح الإذكاء. توفى على نحر فرسخ ونصف من البحرية في وعصم يعرف بقصر انس وهو آخر من مات بها من الصحابة والصحيح أنه توفى سنة ثلاث وتسعين وقد جاور المائة، ولمما قال مورق المجيلي: ذهب اليوم نصف العام، وذلك أن أهل الأهواء كانوا إذا خالفوا في الحديث قولهم تعالوا إلى نسيء من النبي صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أفرح") أى أشد فرحًا والمراد منه هنا—لاستغلال قيام حقته، التي هي اهتزاز وطرب بجدة الإنسان من نفسه عن خلقه بمرض يستكل به قصانه أو يسد به خلقه أي حاجته أو يدفع به نفسه ضررا أو تقصاً، بالباري (2) سبحة— غايته من الرضى لأن السمر يقاربه الرضى بالمسمر به، أو هو تشهب مركب عقل من غير نظر إلى مفردات التركيب بل توجيه الزبدة من الجمع فتكون غايته. وقائدة إبرازه في صورة التشبه تقرير المتعلق في ذهن السامع، أو تمثيل بأن يتوهم للمشي الحالات التي المشاهه به ويتنزع له منها ما يناسبه، فحال أن المراد بقوله أفرح أرضي (بتوة عهد من) فرح (أحمد) حال كونه قد (سقط على بعيده).

(1) في بعض النسخ دفنت المغعبرة الشيرازي: رزقت من صبي الخمع.
(2) الجرور متعلق بقياس وقوله: غايته خبر قوله مراد.
وقد أصله في أرض فلأة، متفق عليه، وفي رواية لمسلم "له أشد فرحا بتوية عبد حسين يتوب إليه من أحدهم كأنى راحلتة بأرض فلأة فانقلت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها، فأتي شجرة فاضطجع في ظلها وقدم أيس من راحلتة فيها وهو كذلك إذ هو بها قائمة عنه.

قال في النهاية: أي يشعر على موضوه، يقع عليه كأن يسقط الطائر على كره اه. والراد صادقة من غير قصد (وقد أصله) أي ضعية حيلة من وضعه في سقط فهي حال متناقلة (في أرض فلأة) من إضافة الموصوف إلى الصفةين في أرض واسعة (متفق عليه). وفي رواية لمسلم (أي اتخذ بلفظها عن البخارى "له أشد فرحا بوية عبد) أي رجوع اليه طاعته وامتثال أمره (حين يتوب) أي يرجع منها (اليه) أي يخالص في توته أن ينتوي بها وجه الله للاخير وبه يلم أن قوله حين يتوب اليه قد لا يد منه لابقين عنه قوله بتوية عبد (من) فرح (أحدم) إذا كان) وفي نسخة "كان (على راحلتة) أي اتفى يركبها من ناقة أو غيرها (أي في أرض فلأة) ينضج كلام فتح الاله أنه بالاضافة وضعية بالقلم في أصل صحيح، من الرياض بانزين أرض (فانقلت) أي راحلتة (ملو) و(الخادم) أن (عليها طعامه وشرابه) فله احتيال إليها لوجهين. كونه كون زاده عليها (أليس منها) لباحته على خواصها أو في التفتش عنها ولم يقدر عليها (فأقي شجرة فاضطجع في ظلها) ليست ريحا مما حصل لها من شدة التعب في مزيد الطاب حلال كونه (قد أيس من راحلتة) أي من حصولها وحينئذ استسلم للموت حضور إسباه (فيها) أصله بين، وما زيدة لكفها عن الإضافة إلى الفرد (هو كذلك) أي أيس أو المشار إليه موفق من سياق الكلام أي. تسلم (اذ يهوها قائمة عنه) وفيه على كون المشار إليه الأول الإشارة إلى أن الفرج (13 دليل لـ)
فأخذ بخطرهما، وقلاً من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنت برك. أخطأ من شدة الفرح
مع الكرب واليسم مع العسر، قال تعالى: فأن مع العسر يسر إن مع العسر يسر.
وقال صلى الله عليه وسلم: إن يُغلب عصر يسرين. وقال صلى الله عليه وسلم:
اشتندَ أزمة تنفجّر. وعلى التأثّر الأشارة إلى الاستسلام، والمروج عن الحوار وإنّ وقته سبب لحصول المطالب، و يوجد المركب، وليس المارد ترك مزاولة الأسباب.
بل ترك الركن إليها والاعتقال عليها ولي التوقيف (فأخذ بخطرها). فرحها بها فرحًا للاهابه له قال في النهاية: وحطم البهر، أي بكسر المجمعة. أن يؤخذ جبل
من لف أو شعر أو كان فيجب في أحد طرف حقيقة، ثم يشد فيه الطرف الآخر
حتى يصير كحلقة. ثم يقل البهر به، ثم ينتهى على خطمه. قال المصنف في شرح مسلم
تقلا عن الغريبين، للبروي تقلًا عن الأزور، (فأذا ضفر من الأدم فهو جبر أه
قال في النهاية: أما الذي يجعله في الأنف دقيقة فهو الزمام. وقال المؤلف تقلًا عن
صاحب المطالع: الزمام للاب ميشد به روبهم عن حبل وسبر، ونحوتقلد به
اهم: (فم قال من) اجل (شدة الفرح) لهده، بل يقل (الله) أنت عبد وناشبي، وانا ربك، وقوله (اخته من شدة الفرح). استناف يبين أن قالاً يقول ماسب
خطمه؛ فالاختاً أي تجاوز الصواب وهو قوله أنت ربي، وانا عبد إلى مما قال من
الخطاً من اجل شدة الفرح: لما تكون من إنه يما أشتد حتي منه صاحبه هذا من
اردك البدهيات فضلاً عن غيرها، وجاء في المفتي أحاديث أخرى: منها ما أخرجه
ابن عكير في إملائه عن إب حبريرية من الله منه رفوعاً: (لا شيء، أفرح بثوبك، عبده
من العقير الواضح، ومن الضال الواجد، ومن الشياق الوازد)، ومنها ما أخرجه البضاء

(1) السير بالفتح هو الذي يقد من الجلد، وجمعه سنوره، وختار.
وقد كان المهمد أفنى في كتاب التأبين مرسلاً: "أحر بتوة الناب، من الطالب، والبر والصلال»، فن توبة نصوها أنست الله حافظة وجوهره، وبرفع الأرض كلها خطابة وذنوه؛ ووردها السيوطي في الجامع الصغير.

(وقد كان المهمد أفنى في كتاب التأبين مرسلاً: "أحر بتوة الناب، من الطالب، والبر والصلال»)، فن توبة نصوها أنست الله حافظة وجوهره، وبرفع الأرض كلها خطابة وذنوه؛ ووردها السيوطي في الجامع الصغير.)
حتى تطلّق الشمس من مغرِمها رواه مسلم وعِن أبي بكر بن عبيد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هؤلاء من ناب قبّل أن تطلّق الشمس من مغرِمها تاب الله عليه".

قال في نهج الناظر في حديث المروز (1) النور، يضيفه كتابة عن قوله النبي ﷺ: "لا تحرق الغرب إذا رضي أحدهم شيء بس يده قبوله وابندت如果您 يعذب عنه إنما يفسده قوله في الحديث "ابندت مسيرة النهار الخ لان المعتني عليه ينجح إلى أنه يقبل التوبة بالليل ليتمبّس المسيرة النهار الخ. وظاهر أنه ليس مراداً إذا قبول التوبة بالليل ليس عن آلة التوبة، النهار، وكمكة لأنه لا يعتني في قبول التوبة قبل وجودها، وإنما المعتني أنه تعالى يقبل بالليل ليتمبّس مسيهه بالنهار ليتمبّس مسيهه اه وقبل النعمة مستمرًا بأحاديث تحاويلي الأشارة بقوله (حتى تطلّق الشمس من مغرِمها) ففي ذكراه يلقِّبه قال تعالى "يؤمن بأي آيات ربك لا ينفخ نفس إياها" الآية وكذا لاعزة بالสะอาด حالت الفرجرة والمغفرة كما أن الواقع ينفخ إياها لما رأوا بأسنا" الآية.
(رواه مسلم) ورواه أحمد أيضاً كا في الجامع الصغير وعِن أبي بكر بن عبيد الله رضي الله عنه تقدمت ترجمته في باب الأخلاص (قُال قَل رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: "هؤلاء من ناب قبّل أن تطلّق الشمس من مغرِمها (بِقَلَانٍ تَطْلَبَ) لِيتمبّس المروز (الشمس من مغرِمها) وتستمر طاعة إلى كبد السما وحُدِّ الابتِثُمّ م تعود لاذبه من يوم الأحد يلقِّبه يقيم التوبة وتردد بعض الحقين في أن هؤلاء من وجد قبل الطول كما في وجد بعدة أخا ص والابن لقبيس ولا يفسده بالتأخير دون الثاني (تبا النهار الخ) لَقَالَ لَوْ تُحْبِبْ عَلَى اللَّهِ مَالًا لَّيُبِّلِبُ اللَّهُ صَنْفًا لَا يُحْبَبُ. ع
رواه مسلم

و وعن أبي عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الله عز وجل يقبل توبة العبيد
ماليك بن جبريل.

وجدت بشرطها قولًا عند أهل السنة لمكنه سببهان، ولما يربوا عليها كم من فضلا
وقد عرفنا قبولها بالشكر والاجماع، ثم توبة السكار من كفره مقطعًا بقبولها
 وما سواها من أنواع التوبة هل قبولاً مقطعًا به أو مقطوعًا؟ فيه خلاف لاهل السنة
اختار أمام الحرمين أنه مقطوع وهو الأصح له (رواه مسلم).

(وهي إِيَّاٰ إِبْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرِ بْنِ الرَّخَابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) تقدمت ترجمته
في بيان الانخلاص أيضاً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في مجمل الحال أي حال كونه
ذقالاً عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم يحتسب عليه
بعد عوده لابن عمر بن الجد (النبي) الذي (물) شاهد (ويل توبة العبيد)
أي المديب المسكون ذكرنا أو أتى كرباً منه وفضلنا كسابق (مام يلعمر) أي
نصل روحه حلوه من الغرفة وهي جعل الشراب في النعم ثم ترده إلى أصل
حلوه فلا فائده وهذا أخذ من قوله تعالى "و ليست التوبة الذين يعملون
المباني حتى إذا حضر أحدهم الموت قال أن نبت الآن" وفسر ابن عباس
حضاوره بعذابة ملك الموت. وقال غيره مراة تين الموت للاخصاص رؤية ملكه
لأن كثير من الناس لا يراه، ورد بأن قوله تعالى "قل رُبِّ وَالْمُوْتُ الْيَوْمُ كَمْ مِّلَّةً كَمْ" بكلمك "يبدو علي أن كل أحد يراه فدعي العدم باسمه الدائب عليه، فقلت: وفي
الاستدلال مالا يتفق إلا لا يلزم من توبة لكل رؤية كل مهله، فقيل السرف عند
قبولها حين ياأسن أن من شرعته عزم على ألا يعود، وذلك أما يتبع مع ممكن
رواه البترمذي، وقال

التائب من الذنب وبنات أووان الاختيار، وقال في نهج اللاحال بعد كلم قدمه: والحاصل أنه حتى فرض الوصول لمحلة لا تتمكن الحياة بمدتها، عادة لا تصح منه حينئذ توبة ولا غيرها. وهذا مراد الحديث بغيره، وذي لم يصل لذلك صحت منه التوبة وغيره. (رواه) الإمام الحافظ أبو العباس محمد بن عيسى بن سورة (البترمذي) بضم الثانية وفتحها وكسرها نسبة إلى مدينتهم س偎ي عين مكة، وبينها السمعان. قال لابن سيد الناصر الدين، بين اهل تلك المدينة فتح الفوقية وكسر الميم والذي نعرفه فديا كسرها ما، والذي يقبل المنتمون من أهل العزة بضماها. وهو الإمام الحافظ، أحد الأئمة الستقبال، رضف في آخر عمره، وقيل إنه ولد أهله. قال ابن حبان في التوات كان ممن جمع ونصف وحفظ، وذكره ولد سنة 209 مائتين وتسعم. قال المستغرفي، ووفي في شهر رجب سنة 297 سبع وتسعمونائتين. وهذا هو الصحيح، وقول الحلي الهم من كلمه، بعد التأبينة رده العراقية وغيره بل قال بعضهم إليه: فاته. ومن كان حفظه ماذكره المرؤوي عنه قال: كنت في طريق مكة و كنت كنت جزء من حديث الشيخ فربنا ذلك الشيخ فذهب إليه وأنا أعلم أن الحرائن معي، وحملت من جزءين كنت أظنهما أياما فسألته القراءة، فأجابني، فأخذت الجزءين فذاها وياض في فتحه، فجعل الشيخ يقرأ على من حفظه، ثم نذر فرأى البائض في يدي قال أما تستحي ؟ فقصصت عليه القصة. وقيل له أحفظه كله. فقال اقرأ قرأك لجميع متقافه على الولى، ولم اخطي في حرف منه، فقال موضوع يظهر مثله، ثم الحديث رواه أحمد ابن ماجه ابن حبان، والهذيب. كما في الجامع الصغير. (وقال) يعني البترمذي.
حديث حسن

وعن زر بن حبيش قال: أتت صفوان بن عسال

(حديث حسن) إن قلت: قد قال المصدر في خطبة الكتاب والتزيم في الأذكير إلا الحديث الصحيح قلت: يحتمل أن يراد من الصحح في كتابه السابق المقبول كتقدم فيرشل الحسن. وفي فتاوى المافظ ابن حجر المستعِلك الذي جمعه لنا هذا السخاوي سألًا: هل يطلق الصحيح على الحسن كแสน النروي حيث قال فيرياض الصالحين وال😊 مرآة إذا اذكر إلا الحديث الصحيح. مع ذكره فيه الحسن الجواب: الحسن صحيح إطلاق الصحيح عليه بشرط أن يكون حسنه لذاته، خلاف الذي حسنه ليبره لأنه لا يكون حسنا حتى ينجبر بمجته من طريق أخرى فضاءدا، فإن كان فردًا لم ينجبر ولا يصير حسنا بأن الفضل لذاته لأنه إذا جاء من وجه آخر صرح إطلاق الصحة عليه بالنظر إلى المجوع وهو حسن في حد ذاته، ومن أصحاب الحديث من إطلاق الصحح على كل ما يصلح للإحتجاج به سواءً كان من الصحيح أم من الحسن وهذا ليس يشيع في المتأخرين وقد نبه عليه ابن الصلاح في علوم الحديث، فقلت النروي سلسل ذلك إن كان في كتابه المذكور واهوحسن، اتهيله. اه.. قبل والآول جمل قوله السابق: والتزم

الخ. على الغالب

(وتنر) بكسر الزاي وتشديد الزاي (نحبيش) بضم المهملة وفتح الموحدة

وسكون النحتية آخره معجمة: وزر تابعي، قال في الكافش أدرك الجاهليه. سمع عصر وعاليه. قال زر قاللي أبي بن كعب: «يا زار ماتويد أنت دع آية إلا أنتني عنها» عاش مائة وعشرين سنة وتهف سنة أنتنين وثمانين أه. قال: أتت صفوان بن عسال) بفتح المهملة وسكون الفاء. وعسال بفتح المهملة الأولى وتشديد
رضي الله عنه سأله عن المسح علي الخمين فقال: ماجأ بك يا زر? فقلت:
ابنها العلم فقال: إن الملائكة تضع أجنتها لطالب العلم رضي الله بهما يطلب
فقلت: إن قد حك في صدر المسح علي الخمين بعد الفائز والبول، وكتب
الثانية (رضي الله عنه) قال المسند في تهذيب الأسباء واللفات: صفوان مرادي
كرى غزوه رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عشرة غزوة، ومن مناقب أن عبد
الله بن سعد روى عنه وروى عنه جاهزة من التابعين، قال ابن الجوزي في المستخرج
المجاه في المباني: وروى له عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث عن
المسح علي الخمين (ابنها) استنادًا إلى رضي الله بهما، فإنه قبلي أي مأجأ بك (يأر فقلمت
الملائكة: أذهب إلى المسح علي الخمين) فيطلق العلم، قال: إن الملائكة
تضع أجنتها لطالب العلم، حقيقة وإن لم شاهده القاعدة المشهورة أن كل ما ورد
وأمكن، حفظة حاول عليه لم يرد ما يصره عنه أي كتب أجبتها عن الطيار
ونزل لساع العلم وقيل هو مجاز إما عن التوازن، نظر واختصار جناحه لنزت بكم
من المؤمنين» أو عن المروة وتبشير السعي في طلب العلم، والملائكة يحمل كونهم
ملائكة الرحمه ونعمهم من السعين في مصلحة بني آدم ويجمل أنهم كاهل. قال
والأول أنساب بالمعنى الحقيقي والثاني بالمعنى المجاوي (رضي الله) منها (بما يطلب)
من العلم ورضى مفعول له أي لاجل الرضي الخالص، منها أولارضهما يطلب وما
يمكن أن تكون موصلة والعاد مغدوف وإن تكون مصدرية (قلت إنه قد
حك) بفتح البلحه وتشديد الكاف أي أثر وفي نسخة حك (في صدر المسح علي
الخمين) قال حك وقوله (بعد الفائز) وهوى الأصل المكان المنصف من الأرض
سمى به الخارج للمجازة حالي أوصفة (والبول، وكتب) يفتح التاء للمخاطب حال
مرأة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فجفت أسألن، هل سمحت
يذكر في ذلك شيئاً؟ قال نعم، كان يأمرنا إذا كنا سفرنا أو مسارين
الآن نزع خفافنا ثلاثاً يام ولياليين إلا من جنبة لكون من غائب وبول

(ولاءأ رو.) بفتح الزاء تبنا لتركة آخر عند الكوفيين ومنع البصريين، كذلك، شخصاً
(من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فجفت أسألن، هل سمحت يذكر في ذلك
شيئاً) والمستوى عنه قد رد مدة بدليل قوله في الجواب (قال: نعم.) أي: سمحت بذلك
فيه ثم بين السنم بقولة (كان يأمرنا إذا كنا سفرنا) بفتح الهاء ملخص وسكون الفا جمع
سافر، وقال اسم جمع له إذ لم ينطقوا به (أو) شك من الرواية (مسارين) جمع
مسارين شكل قال سavrنا أو كل مسارين (المنزع). بكسر الحاء مفعولاً بأمرنا
(خفافنا) بكسر المجبة جمع خف بهما (ثلاث يام ولياليين) أي أن نزع الحف،
والردد به ظهير شيء من محل الفرض من القدم، أبطل المدة فأنا محذوًا توضأ
وضوا كاملاً وأن كان بظهر المسح لزمته غسل قدميه فقط على الصحيح، وكأن نزع
فيها ذكر إقصاء المدة وبطلتها نحو شك في القضايا وغيورما ذكرته في الفروع
(لا من جنبة) وكذا مافي مماثلاً مما يوجب الغسل من حيض أو نوع سفياً في مذهبه،
ولو غسل القدم في بطن الخف نزع الخف وصبغة عليه طاهرة كاملة لم يمسح قدميه،
فوجب التزيع لصحة المسح لا لارتفاع الحذاء وصحة الصلاة وفرق المحدث، إذ لا يك
الأسفر بأنه لا يكسر تكره فلا يرشق النزع فيه، وهذا يلزم النزع فإذا إذا تنجست
رجله في الخف وتعذر تطهيرها فيه وبه تبطل المذهب (لكن) مفاده تجاهل مباً نفياً
أويفاً نفياً ومشتقلاً وحديث فالتقدير أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكنا
سفرنا أن نزع خفافنا من الجنبة في المقدم كما كوركون لننزعناهم (من غلظ أو بول
(14 دليل). ل)
وقوم ، فقلت له سمعته يذكَر في الهوى شيئًا ؛ قال نعم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قيدها هنن عنده إذ ناداه أعرابي بصوت
له جهورى يا محمد ، فأجابه رسول الله صلى

(توقيم) وزعم بعضهم من هذه الرواية لأن ظاهرها ينافي العقل ، ولكن ليس في محله غاية مافي أنها تحتاج إلى تأويل حتى توافق تلك القاعدة (قلت: هل سمعته) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ذكر في الهوى) فقصوراً أي الحب يقال هوى كم بهوى هوى (شيئًا) ؛ قال: نعم كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر قيدها قبل الهوى وزيدت له كلمة عن الإضافة إلى المفرد كما تقدم في يهود بل كلفها عن الإضافة للجملة ، إلا أن رفع ما بعد بينا واجب، وبعد بيننا جائز للاحسن جر المصدر بعدوها فتوجه إلى أن الفما ملحقة لا تتبع الفتحة ، وشدا من قال الفوا التأنيث وجلة (تحن عند ) في محل ال جر على الإضافة على القول الأول (إذ) وذكر إذ هنًا معيناً يرد على الحريفي زعم أن بينا لانتقاني بها ولاً بأذ من خلاف بينا ويرد عليه المحدث الصحيح (بينا أنا تام إذ جرى ، بفائفه الأرض فوضع في يدي ) ( ناداه أعرابي) يفتح الجهة اسم جمع وسكون البدوي ، والمربع بعض ذلك وسكن ال عربي دونس إلى الجمع القليل لأنه أجرى محور القليلة كأنما ولانس إلى الواحد أعنر لفظ عرب فقيل عري اشبهه للمعنى إذ العرب كل من كان منولد استعاب سواء كان حاضرا أو بديا والمعراب يختص بالاخريري في هذا اللقام بسط أودعته في باب المسجد من شرح الأدكار وسياقي في باب الحلم إن شاء الله تعالى (مسوت) متعلق بحدود ، يفتح الجيم واسكن الهاء وإليه الفنص بين يهود بصوت كافي النهاية ، والجهوري الشديد العالي (ياسحوب) نعه قيل محتمر نداءه صلى الله عليه وسلم باسمه أوم يكن يعلم ذلك كونه بديعة نبيدة (فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم)
الله عليه وسلم نحولاً من صوته هاوم، فقلت له: وياك أعظم من صوتك ذاك عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد نبت عن هذا، قال: والله لا أعظم، قال الأعرابي للمرء يحب القوم وأما يلحقهم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: 

(الله عليه وسلم نحولاً من صوته هو.) قال أبو حيان في النهري: قال السككي: قال النبي صلى الله عليه وسلم (هذا) الرجل والاثنين رجلاً أو مرأتين هاوم ورجال هاوم ومرأة ها وبهزة Keeber ياب (النساء) هاون، وعند هاوم خذا وقذر في شرح التسمل فيقال: وإن كان مذولاً تقالا فيه ممتحنة للفعل بمراعاة إنسان إنسان، وقال له (فقال له) أي الأعرابي (ويحك) بفتح الواو وال محلية، ومن حبات المصمتين، بلهما كله ترمي وتوج تقول بينم، وقيل في هذه الكلا، استباحها، وقد تستعمل في المدح، كما في النهاية (عوض)، أي اقتص (من صوته): فثناك عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد نبت عن هذا أي من رفع الصوت عليه بين يديه صلى الله عليه وسلم (قلت) لما وجدت من الحاله التمثيل (للجزء الصوت) (والله إلا أعظم) أي من صوتي، حذف أدلالة الكلام السابق عليه (قلت الأعرابي) سألت النبي صلى الله عليه وسلم (المرء) فقال: أي الأعرابي، أي الشخصية لم رادتهم ما أعب من انوثي والواحي له من إملك في الحكم الآخرين (أو وادت حالها) لم يجمالوا أن يجماعوا مثل هذه الأحكام (يحبهم): أي الأعرابي، أي أحياء وأموات (ولما يلحق بهم) أي في الأعمال وطرق السكال أي لم يعمل بعملهم، فإلا عمل لسانهم من له وهم ملهم، ولما تنفي الماس المتصرفة على نفسهم، والمرء لم تقف على الماس فقط (قلت النبي صلى الله عليه وسلم): 

1) بفتح الهاء، أما إلى الكسر للرجل فيمعنى هات. 
2) وأما إلى النهاية للفعلة فيمعنى هاتين. }
المرء مع من أحب يوم القيامة، فذا زال يحدى

جوابا عن ذلك (المرء مع من أحب) فيه: فضل خب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والاختيار احيا واموتا، ومن أفضل (1) صحبه الله ورسوله امثال أمرها واجتناب نهيها والالتزام الآداب الشرعية، ثم لا يلزم أن يكون مع من أحب أن يكون متزلي وجزأوه مثلهم من كل وجه، وقد جاء في صحيح مسلم حديث لانس فيه مثل هذه البشري، وفيه قال الناس: "ما فرحنا بعد الإسلام فرحنا اشدا مافرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم: المرء مع من أحب" قال القروي: "و إنما كان فرحهم بهذا قول منه صلى الله عليه وسلم أشد من فرحهم بسائر أعمال البر لأنهم لم يشعروا أن في أعمال البر ما يصل به ذلك المعنى من القرب من النبي صلى الله عليه وسلم والكون معه إلا حب الله ورسوله فأعظم بأمر يحقق الفائز بالمحروم والتأخر بالندم، ولما فهم أن هذا الفائز محول على عومه علق به رجاء وحققه فيه فقال: أنا أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر فأوجو أن أكون معهما وإن لم أعمل بعملهم، والوجه الذي يملك به أن يشمل من المسلمين الجيدين كل ذي نفس، فذا تعلقت طائعا بذلك وإن كنا مقصرين، ورجونا راحة الرحمن وان كنا غير متأهلين ام (فذا زال يحدينا)

إن كان من كلام صوان كما هو الظاهر فحادث لهم النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان من كلام ذو فور صوان ثم رأيت في الترغيب بعد أن روى قوله "فان من قبل المغرب بابا" مرفوعا (2) من طريق الترمذي، وفي رواية لخرمة انصحابه أيضا قال يفن زين حبيش قال: ثم يمسى صوان بحديث حتى حدثني أن الله عز وجل

(1) الله ومن علاءمة محبة الخ. ش

(2) قوله مرفوعا حال من المقول، وقوله وفي رواية الخ متقول رأيت.
حتى ذكر بابا من الغرب مسيرة عرشه أو يسير راكب في عرشه، أو بعين
أو سبعين عاما. قال سفيان أحد الرواة بقية الشام خلقه الله تعالى يوم
خلق السماوات والأرض مفتوحة للنوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس،
مهما» رواه الترمذي

جل بالمغرب بابا عرشه مسيرة سبعين عاما للنوبة لا يغلق مالم تطلع الشمس فن
قبله. وكذلك قوله تعالى: »إذ بقي بعض آيات ربك لا ينفع نفسها إيمانا» الإية.
وليس في هذه الروايات ولا الأولى تصبح بصفة كما صرح به البيهقي وأسداده
صحيح أيضاً إياه (حتى ذكر) في حديثه (بابا من الغرب مسيرة عرشه) أي بين
طرفية (أو يسير الراكب في عرشه) شك من الراوي (أو بعين أو سبعين عاما)
لكل سته (قال سفيان) بثبت السين وسكون الفاء وهو ابن عيينة فإن صرح
بالمري في أطرافه (أحد الرواة) لهذا الحديث أي أحد رجل ابن أسدادة (قيل الشام)
بالهمز والقمر ويجوز ترك الهمز، والمجمع فتح الشين ضعيف. أي وهي غري
المدينة وحدها طولا ما بين العريش والغزوات وترضا من جبل طي من نحو القبلة
الي نحو ارض الريم وما سامت ذلك من البلاد وقال ابن حبان أوله إيباس، وآخره
العريش اهم (خلقه الله تعالى) أي أوجده (قيل الخلق) أي أوجده (السماوات
والأرض مفتوحة) حال وحالت أن يكون مفصولاً ثانياً خلقاً بتضميمه معنى جعل
(النوبة) أي لقبها سواء كانت من الكف من الذنب (لا يغلق) ذلك الباب
المترتب عليه عدم قبولها (حتى يطلع الشمس منه) أي من الغرب ويحتمل من
ذلك الباب. قال في النتيجة: رأيا لم تقبل بعد طول الشمس من مغربها لأنه من
علامات القياس فيندكانها ظهرت الساعة وظهور الساعة انقضاء التكليف اه.
(رواه الترمذي) بيسم الفوقية والطيب بضمها وقيل يفتح ثم كسر مهما مع
وغيره، وقال حديث حسن صحيح

إعجام الذاكر نسبياً لمدينة قدية على طرف جبلين، مر بجع كأقدم قريباً في ترجمه.

ثم أنه روى الحديث بجملته في الدعوات وفي الزهد من قوله جاء أعراف، إلى قوله للمرء مع من أحب، وفي الطهارة قصة السمح (وغيره) فروى التسائي في التفسير الحديث وليس فيه قصة للسمح وفي الطهارة قصة للسمح، ورواه ابن ماجه في الطهارة قصة السمح وفي الفتن، ورواه مسلم وغيره قوله صلى الله عليه وسلم للمرء مع من أحب، لكن في قصة أخرى وروى البيهقي حديث باب النوبة لكن بالنظير الذي نقله عن الترغيب قال المنذر واساندة صحيح (وقال يحيى الترمذي حديث حسن صحيح) قال الحافظ ابن حجر في شرح تقيه. إذا جمع الصحيح والحسن في وصف حديث واحد فلتفرد المأخوذ من المجهد في الناقل، هل

اجتمعت فيه شروط الصحة أو قصر عنها وهذا حيث يحصل منه التفرد كذلك الرواية، قال: محصل الجواب أن تردد أئمة الحديث في مؤلفاته أقضي للمجهد، إلا يصفه أحد الوصفين بل يقول فيه حسن أي باعتبار وصف تقدقه، وصحيح باعتبار وصفه عند قوم آخرين، وغاية ماهية أنه حذف منه حرف التردد لأن حقه أن يقول حسن أو صحيح كأحدهما حذف حرف المطفف في الذكر بعده (1) وعلى هذا فالقيل في حسن صحيح دون مائل فيه صحيح لان الجزم أقوى من التردد، وهذا حيث حصل التفرد، إلا أن إذا لم يحصل التفرد فأملاط الوصفين مما على الحديث يكون باعتبار استادين أندها صحيح والآخر حسن وعلي هذا فالقيل في حسن صحيح

(1) أي النافذ في تمام نصير هذا المناقب وهو الحديث الذي له سندان أهدها حسن والآخر صحيح فكان المقضي أن قال فيه حسن وصحيح بالاطف للكنيم هذين حرف المطفف اختصاراً. ش
ومن أبي سعيد بن عبد بن مالك بن منمان الثعلبي رضي الله عنه، قال:

"أن نبي الله صلى الله عليه وسلم، قال: "كان فيمن كان قبلكم رجل قتل نسية وتسفين نفساً، فوق ماقيل فيه صحيح" فكان قد أنفذه، فإن كثرة الطرق تقوم اذه. قال الحافظ السيوطي: "أيكون المراد أن يحسن لذاته صحيح لغيره" وإن المراد حين اعتبار إسناده، صحيح آي أنه أصح شيء ورد في الباب، فالتائه يقال: أصح ماورد كذا، وآن كان حسنة أو ضيفنا، والراد أرجحه وأقلم ضعفاً."

(ومن أبي شعيب) كنية (سعد بن مالك بن منمان) بكرس السين الهامزة ودلوين بينهما ألف (الخدرى) بضم المموجة وسكون الهامزة نسبة إلى خدرة بهذا الضبط، وهو الأبحر الموحدة قلبه مطلع من الخرزج وإيل خدرة أم الابرج. ثم سعد، وأبوه صحابيان استشهد أبوه في وقعة أحد وحينئذ فلا يظهر إفراد الصدر في قول الشيخ (رضي الله عنه) وكان عليه رضي الله عنهما كما هو اللؤلؤ عند كراه صاحبه ابن محمد روى لا سيما عن النبي صلى الله عليه وسلم، الف، ومامه، وسمهون، حديثاً أخطأ منها على سنة وأربعين وأتفرجت البخاري بسما عشر ودسل، وأثنيين وخمسين، عن حنظلة ابن أبي سفيان الجحش عن ابيه قلنا لم يكن أحد من أحداث الصحابة أفقه من أبي سعيد، وفي رواية هام، ومناقبه كثيرة، توفي بالسدة، ثم الجدة سنة أربع وستين، وفي سبعين، ووفق بالبقيت، أن يفتح الهمزة ويموس كسرها بتشكيل الفول (بند الله صلى الله عليه وسلم قال) مرغبا في التوبة والانثى إلى الله تعالى وموثها إلى صفر الذنب - وإن ظلم، في جنب عفوه سبحانه (كان فيمن قبلكم) أى من الام (رجل) اسمه كان والظرف قبل حال منه وكيل الظرف صلة من الموصلة وقوله (قتل) خبر كان (تسعة وتسفين نفساً)، أي على وجه العدوان فيبت.
فسأل عن أعلم أهل الأرض فقل على راهب، فأتاه فقال إنه قتل فيصل، وتسين نفسا فهل له من توبة؟ فقال لا. فقل له فكمل به مأله. ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فقل على رجل عالم، فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال عليه نفحات الوصول، وآن ابان ساعة الأنابية والتقبول (فسأل عن أعلم أهل الأرض) في ذلك الوقت (فدل) بالبناء للمجهول (على راهب) أي عابدين إبراهيم (فأتاه فقال: إنه) عدل الله عن حكايته لفظه وهو إلى بضمير الكلام تنبأها على الادب في حكايته مثل ذلك، ما يكره التلقى به في نموذج الفن كأن قال الحاكي للفظ أي طالب عند موهته. فسكن آخر ما كلفبهبه أنه على ملة عبد المطلب. نبه عليه المؤلف في ذلك القول عن شرح مسلم (قل تسمة وتسين نفسا) عندوانا (فهل له من توبة) من مزيدة النكتا (قلت) لا. فلما وقعت فيها ميدان الفروض (قلت) فكمل به مأله. من القول قال القربي. وهذا من الراهب دايل على قلة علبه وعدم فتله حيث لم يصب وجه الفتى ولا سلالة طريق التحرز في نفسه من صاره القتل عادة معتادة، فقد صار هذا مثل الادس الذي لا يباليه، يقتربه فكأنه حقا أيشبه بمنه الثوبية مداراة لدفع القتل عن نفسه كأيداري الأسد الضار، لكنه أعان على نفسه فأنه لما آيده من الثوبية يبحج سبيتهه وأيامه من راحة الله وتوتته عليه (ثم) لم ينزل لطف الله تعالى مصاحبا لذلك القتل بقي في نفسه الرغبة في السؤال عن حالها فأنه زال يحده على هذى الأمر حتي (سأل) ثانيا (عن أعلم أهل الأرض) أي في ذلك الزمن (فدل على رجل) أي به توطئة لقوله (أعلم قال) عطف على مقدر أي فأتاه فقال وحذف لذكره في نظرية أنه قتل مائة نفس فهل له من توبة) أى مقبول (قلت) ناطقا بالحق والصواب مجيبا.
أهم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أمر كذا وكذا
عن السؤال منكرا على من ينفيه عنه (نفي، ومن) استنادا كيفي أي شيء
(يجب) بالجزاء المهمة، أي يكون حائلا وفاضلا (بينه) أي التائب من الذنب
و بذان التوبة) وعبر من تقلبا أي لا يمنع بنيك و بينا من شخص ولغيره،
ونرى بضهر الطلاب مراكنا لحس الادب في الخطاب، وهو ألا يضاف ما فيه لوم
ولو على سبيل الرمز المخفاب، وقول توبة القائل عددًا مذهب اهل العلم وإجماعهم
و لم ياهر واحد منهم إلا ابن عباس، وما تقل عن بعض السلف، من خلاف ذلك
فراد قائله الزجر والثورية لاعتقاد بطالن تونته، وهذا الجديد ظاهر فيها قاله
أهل العالم، وهو وإن كان شرعا من قياساوي الاحتجاج به خلاف، ليس هذان
موقع الحال، إلا مما واسع إذا لم يرد شرعتنا به وقبوله، فأن ورد كان شعرا
إنا بلا خلاف وهذا ورد شرعتنا به. قال تعالى ﴿والذين لا يدعون مع الله آله أخرى ولا يقبلون إلى قوله إلا من تاب ﴾ الآية. وجاءت أحاديث كثيرة
بمعنى ذلك، وأما قوله تعالى ﴿ ومن يقتل مؤمناً أو مؤمنة فجزاؤه جهنم خالدة فيها ﴾
فالصواب في مفهوم أن جزاءه جهنم (1) وقد يجازى بها وقد يجازى بنذرها وقد
لا يجازى بل يعين عنة. كذا في شرح مسلم المصنف. ثم إن العالم السائل على
مانيه نعمه بقوله (انطلق إلى أمر كذا وكذا) اسمها بضرى واسم القرية التي
كان بها كفر رواه الطارئ. لمفرق دار الفساد وأصحابه الذين كانوا يعبرون عليه
مادوا كذلك. قال القروطبي، ولهذا يعرف فضول العلم على العبادة لأن الأول
غلبت عليه الرهبانية واعتر بوصف الناس له بالعلم فأراد عنه علمه في نفسه واهل
غيره والثاني كان مشتقا بالعلم فوقع للحق فاحيا الله واحي به. وقوله كذا

1 أية أنه مستحق لذلك ولا يلزم من الاستحقاق العمل. ع
(15 دابة. ل)
فان بها ناسا يبدون الله تعالى فأعباد الله معهم ولا ترجع إلي أرضك فإنها أرض سوء فأطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة المذاب، فقالت ملائكة الرحمة: جاء ناحية مقبلًا يلبه الله تعالى وقالت ملائكة المذاب: إنه لم يعمل خيراً فقط وكذا كان الراوي شك في النظر فكنت عنده بذلك، وهي من الفاظ الكتب مثل كيت وكين ومعنا مثل ذا قاله في النهاية وقوله (فإن بها أنا) بضم الهزة (يبدون الله تعالى فأعباد الله معهم) أي بالله تعالى وأعباد الله معهم (فإن بها من المصيبل) (فإن بها أرض سوء) بفتح الميم ماداً على جبل وفصح في الهمزة وفتح الميم، وفي الاطباع عن إخوان السوء وملائكة الرحمة، واعتقدت به وينتقد بصحبه لتنفيذ ذلك تويته وتقوى أو نيه فان كل فريق ينتمي قريئه (فانها تانية من زنها مفارقة لملائكة فصايد ولعربية الام والمارة) ويستجمع كذلك (حتى إذا نصف الطريق) بتخفيف الصاد الماد المذاب المذاب بلغ نصه: نازع الكره في ملائكة الرحمة وملائكة المذاب، فقالت ملائكة الرحمة: جاء ناحية تانية مقبلًا يلبه لله تعالى (قال القرطبي: هذا نص صريح فإن الله تعالى أطلع ملائكة الرحمة على ما في قلبه من صحة صدده إلى النوبة وحرره عليها وأن ذلك خليع على ملائكة المذاب حتى أخبره صلى الله عليه وسلم عنها بقوله (وقالت ملائكة المذاب أنه لم يعمل خيراً فقط) بضم الطاء ظرف استغراق الزمن الماضي إذ أطلعت على مافي قلبه من النوبة مما صحت لها أن تقول هذا ولأن تنانز ملائكة الرحمة في قوله: جاء ناحية كيف بل كانت تشهد بما في علها كما شهد الأولون بما تحققوا وكان شهادة ملائكة الرحمة على أثبات وملائكة المذاب على عدم
فأناهم ملك في صورة آدم جعلوه بينهم، أو حكما، فقال قيس وامام الزبيدي، وإنما كان أدنى فهم له، فقاsprintf النصارى، أو أدنى إليه الإفادة التي أراد قبضته ملاءكة الرجفة متقن عليه (و في رواية) في الصحيح

فكان إلى القرية الصالحة

وشهدت الأئمة مقدمة فلاجروم لما حصل التنافس بين الصنفين وخرج كلاهما عن الشهادة إلى الدعاوى بث الثابت بينهم، فكان لا يفصل بينهم، كjfwa 12 (فأناهم ملك في صورة آدم) صور بصورة إخفاء عن الملائكة وتنوينه بينه آدم وأن يمن من يصوح لأن يفصل بين الملائكة إذا تنازعوا (فجعلوه بينهم) حكما. فقيل بلزوم حكم الملك للخصوص المبضعين به (قال قيس ما بين الأرضين) أي الذي خرج منها وأله ذهب إليها (قيل إنهم كان أدنى فهوله) أي لذلك الإذن إليه منها أي الجن والعذاب (فقصوا) أي ملاءكة الصنفين (فوجدوه) أو التائب (إذ) أي أقرب (إلى) جهة (الأرض التي أراد قبضته ملاءكة الرجفة) لكونه أقرب إلى أرض الصلاح. قال القروسيات: دأب عليه الحاكم إذا تعرضت الأقوال عنده وتمت الشهادة، وامكنته الاستدلال بالقرآن على ترجيح بعض الدعاوى، فنذك الحكيم بذلك كأنه سلايا على السلام حيث قال: إنهؤى بالمسكين أشبه بينيكم. وقال المصنف قيس الملائكة ما بين القرنين وحكم الملك الذي جعلوه بينهم بذلك مسؤولا على الله تعالى أمرهم إلى استنادهم الامر عليهم وأختارهم أنه يحكموا رجلا من مربين فهم الملك في صورة رجل فحكم بذلك أه (مقف عليه) رواه البخاري في ذكر بني إسرائيل و المسلم في النوبية ورواه ابن ماجة في سنده. قال الزرقاء قلت والخط المذكور لمسلم في رواية في الصحيح) عند مسلم بن حديث أبي سعيد أيضا (فكان إلى القرية الصالحة) إسناد مجازى من استناداته إلى مكانة أكبر جارة أي الصالح من فيهاء
أقرب بشیر جَمَعْل من أهلها (وفي رواية) في الصحيح فآویح الله تعالى إلى هذه أن تباعدوا إلى هذه أن تباعدوا والق قيساوا ما بينهم ونجدوه إلى هذه أقرب بشیر فغفر له) (وفي رواية) فناءً وفیه إذا: إلى أن شرف الملك بشر الفیکين، وما احسن ماقبل: بسکنها تغلال الدیار وترخص، وقول الآخرون: وماحب الدیار شغف قلبی ولكن حب من سکن الدیار (أقرب بشیر) آی بعد الامر القریة الصالمة بأن تقرب فلا تخفف الرواية الآتیة (فجعل من أهلها) آی الجنة فاخذته اهلها ففيه مجز الطلق اللازم وارادة اللزوم (وفي رواية) أخرى (في الصحيح) هي عند عمرالاظف للدیار. (فأویح لله تعالى) ای اشآر (إلى هذه) إی أرض الفضاد (إلى تباعدوا) إی تباعدوا عن ذلك الإنسان بأن ينظام بعضهما ببعض (ر) وحی إی اشآر (إلى هذه) إی أرض الصلاح (إلى تقریب) بانسیم اجزاها وامتداده (و قال) إی الحکم (قیسوا اینها، فوجدوه ای هذه) إی أرض الصلاح (أقرب بشیر) بسب امتدادها وانسیمها واتزواج ذلك وانفاذاها (ففرروه) فأخذته ملائمة الرونة فینه مجزا كما تقدم في نظره قال القریبی: يفهم منه ان الرجل كان أقرب إلى الأرض التي خرج منها فلم تركز الأرض على حالا أقیضته ملائمة العذاب لكن غرته الألفات الالهیة وسعته له العناية الآزیة قربت البعید وألائت الحدید، ويستفاد منه أن الذوبي وبرن عظمت فعمقو الله اعظم مما، وأن من أهلها الله صدق النبیة فقد سلك به طرق اللف والترحیب (وفي رواية) إی في الصحيح أيضا رواها مسلم (فنا) بتقديم الالف على المجرة وفي نسخة من مسلم نأی (ف1) بتقديم حمزة عليها أی عبارة المتدژری: وفي روایة أنه لا أتآه ملك الموت نأی يصدره نحوها
بصدره نحوه

وعن عبد الله بن كعب بن مالك، وكان قائدًا كعب رضي الله عنه من بنيه حين عمري، قال: سمعت كعب بن مالك رضي الله عنه يتحدث بحديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بيك.

نض عصرف أصابه من الموار (بصدره نحوها) وفيه دليل صفة توبته وصدق رغبته (وعن عبد الله بن كعب بن مالك) في كعب المنصاري والنسي أو بفتحتين.

قال في أسد الغابة: ذكره أبو أحمد المعكر في ملحق باني صلى الله عليه وسلم، وكان عبد الله ابن مالك، وهو عبد الله هذا وعبد الرحمن وعبد الله (عين) ابن (عمه) إيا صار عنهم (قال) ابن الزيدي عن عبد الله (سمعه) كعب بن مالك رضي الله عنه) شهد العقبة والمشاهد كافاً.

لا بدراء وتحرير جرح يوم أحد اثنا عشر جرحًا في سبيل الله، وهو أحد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم المجاهدين بالستهم وابنهم وخمسة حسان وكم وابن رواحة، وكان حسان يقع في الانساب وابن رواحة يثيرهم بالصفر وكم يخافهم وقائم السيف، روئيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، و울وا توا تحت مائدة حديثاً، توظيفهم ثلاثة منها، وأفرد البخاري بحديث ومسلم بحديثين توفي بالمدينة سنة خمسين رضي الله عنه (حديث حديثه) مفعول مطلق من صنوب بنزاع النفافي (حين تخلف عن الخروج مع النبي) في نسخة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بيك يفتح الفوقيه وضم الوحدة، يصرف ان اريد به السكان ولا يصرف ان أريد به البقعة، وكانت غزوة بيك في التاسعة من الهجرة. قال البخاري في شرح الموطأ من رواية محمد بن الحسن: قبل سبتة ببك، لان صلى الله عليه وسلم رأى قوماً من أصحابه ييوكون عين ببك، ابن يدخلون فيها القدح ويجركوه ليخرج الجماد. قال ماراً
قال كعب: "لم يختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزها قط إلا في غزوة تبوك، غير أنه قد خُلقت غزوة بدر ولم يناسب أحدا تختلف عنه، إما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن المسلمون يريدون غير قريش، بكونها تبوك ( قال كعب ) بيان لحيته ( لم يختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزها قط ) وعدة الغزوات التي خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه سبع وعشرون قاتل في تسع من ينفه بدر وأحدวรรณ يسيع والحندق وقريطه وخبير وفحيح مكة على التول بأنها فتحت عنوة، والصحيح عند أنتما خلافه، وحنين والطائف، وقال أنه قاتل بني النضير وكانت سراياه التي بعث فيها سبع وأربعين سرية ( إلا في غزوة تبوك ) ثم استنود من قوله لم يختلف الأخ قوله ( غير أنه قد خُلقت ) أي عنه صلى الله عليه وسلم ( في غزوة بدر ) قرية مشهورة تسبى إلى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان زلها، وقال بدر بن الحارث حافر بى، وقال بدر اسم البرزاي فيها سميته به لا استدخرها أو صفاتها وؤية البدر فيها، وكحى الموقف عن غير واحد من شيوخ بني غافر إنكما هذا كله قال قاوما مالنا ومنازنا وما ملكنا أحد خط بالله بدر وآية هو علم عليها كميرها من البلاد، والسبب في ترك استثناء بدر مع تبوك بالنص واحد كن تختلف في تبوك اختارنا لذلك مع تقدم الطلب ووقع العنوان على من تختلف خلافا بدر في ذلك كله إذا غاب بين التخليق، قاله الحافظ في الفتح ( ولم يعاب أحد) من المسلمين هو فتح الفوقى بنى للمجهول، وفي رواية لم يعاب أحدا ( تختلف عنده ) فيها ( إما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون غير قريش ) على عدم العتاب، والله الابال التي عليها احتمالها، وذلك ان إيا سفيان كان بالشام.
حتى جمع الله تعالى بينهما وبين عدوهم على غير ميعاد، ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقتنا على الإسلام وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها،

في ثلاثين راكب عن بن العاس، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها اموال قريش حتى إذا كان قريش من بدر بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك، قذب أصحابه اليهم وأخبرهم بكثره المال وقتة العدو، فما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم الرواحانه المخبر عن مسير قريش لِمَنْ هِمْ وعَيْرِهِمْ، فكان سبب الحرب المشار إليها بالله (حتى جمع الله بينهما وبين عدوهما) أي من كفار قريش (على غير ميعاد) أي موعد (ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة) على الإسلام وإن يؤووهو يتصرف، وهي العقبة التي في طرف منى التي تضاف إليها جزء العقبة وكانت بينة العقبة مرتين في السنة الأولى كانوا مني عشر، وفي السنة الثانية سبعين كلهم من التنصير بسبيل بقرب العقبة المذكورة وأذا أطلق ذكر العقبة قارئ الخط الأخرية (حين تواجهنا) بالمثلة بعد ألف بدل من ليلة وتوافتنا (على الإسلام) أي تباعنا عليه وتعاهدا وانضموا على بعض الميثاق وفي بعض النسخ توافقنا بالفاء بدل المثلة (ويا حب انني بها) أي بدل الآية أو العقبة (مشهد بدر) بالنصب اسمن أنى ما حب أنني شهدت بدر، ولم أشهدها (1) قال ذلك لما أوحى لباحب نظره أن ليلة العقبة كانت أفضل لأنها وقعت قبل الهجرة والمسلون قبل الإسلام ضعيف (وان كانت بدر أذكر بالنصب أي أشهر ذكر) في الناس منها الفضيلة، وقد قدموا في عد طبق الصحبة

1 أي العقبة، ع
كان من خبرى حين خَلَفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أنني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين خَلَفت عنه في تلك الغزوة، والله ماجمته قبلا راحلين قط حتى جمعهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بريغ غزوة إلا وَزَّى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة. فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرًا بعيدًا ومفازًا.

من شهد العقبة الثانية على من شهد بدرا (فكان من خبرى حين خَلَفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة) بأسكان الزัย ويقال غزاة بفتح المجع وفتح الزاي وأبدال الواو الفا فيها مفردا غزوات، وعن شمل الغزوة الهرة والنزاة على سنة كاملة. ذكره أهل المفازة من الفتح (تبوك أنى) بفتح الميم وهو ودخوُلُهُم أسم كأن (لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني) فيه تفضيل الشيء على نفسه باعتبار عدد الزمان كما فضل الكحَل حال كونه في عين زيد مثلًا علَى نفسه كونه في غيره باعتبار عدد المكان في قولهم مارأيت احدهم في عين الكحَل منه في عين زيد (حين) أزمن (خَلَفت عنه في تلك) الغزوة (وَالله ماجمته قبلا راحلين قط حتى جمعهما في تلك الغزوة) بين كونه أيسر وكذا كونه أقوى إن أريد به القوة العارضة الحاصلة بالأسباب، فإن أريد به القوة في البدن فسكت عن ذكر ما بينه (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بريغ غزوة إلا وَزَّى بغيرها أي أوهم زاد ابرادًا) وكان يقول «الحرب خدعة» (حتى) غاية للدورية (كانت تلك الغزوة) فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد) يخلف منه الملوك (وستقبل سفرًا بعيدًا ومفازًا) ويقال مفازة أي برية طويلة قابلة الماء وهو بفيح الميم: قيل
واستقبل عدداً كبيراً من المسلمين أمرهم ليتأهبو أحبة غروهم، فأخبرهم بوجههم الذي يريد، وال المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً، ولا يجمعهم كتاب حافظ؛ يزيد

أبو حنيفة فازر الجل اذ هم، وقيل على سبيل التفاوّل يغزو ويجن من كيان تدعي سمك (واستقبل عدد كثيراً) وفي بعض نسخ الصحيح عدواو، كان حكمة إعادة العامل إن هذا نوع غير معمول ؛ استقبل المذكور أولاً (فجلاء المسلمين أرم) بتخفيف اللازم وتشديدها أي كشفها ووضعه وعرفهم ذلك من غير تورية (ليتأهبو أحبة غروهم) ثم الحزمه وأسكان الحاجة ليستموا بما يحتاجون إليها في سفرهم، وهو كما في نسخ الراض بالمحجة فازر وهو كذلك في صحيح مسلم، وفي صحيح البخاري (عدهم) بالمهمتين وتشديد الواو (فأخبرهم بوجههم) أي يقصده، وهو كذلك بالمحلة أوله في بعض نسخ مسلم، وفي غيره (وجههم) بالفوقية بد المحلة أي مقصد (الذي يريد) وفي ذلك «الذي يريدون» والعائد المذكور عليهما، وسبب تلك النزوة أنه صلى الله عليه وسلم باختلاف الرأي أن الروم تجمعت بالمهاجمة مع هرقل أي حرفيه فتبلي.On the other hand، من كان معه صلى الله عليه وسلم كثير جملة حالية من فاعل غزا (1) وعداً من كان معه صلى الله عليه وسلم ثلاثون الفا وعن أبي زرعة سبعون الفا وفي رواية عنه أيضًا (اربعون الفا رويه الجم أن من قال كانوا سبعون عدد التابع والمتبوع ومن قال ثلاثون أو أربعون عدد المتبعين). وأوائل القتال (ولا يجمعون كتاب حافظ) حال متداخلة ثم روي في صحيح البخاري بتوثينهما وفي صحيح مسلم بالإضافة قال ابن شهاب الزهرى (يزيد) أي كتب

1 أي قوله سابقاً: فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرشيد (16 دليل 1.3)
بذلك الديوان، قال رجل يزيد أن يتغيب إلا ظن أن ذلك سيغيق له ما لم ينزل فيه وحده من النبأ، وعزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الأمطار والط考える، فأتاه إليها أصغر، فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون 60، وطوقت أعدة لكى يتجهز معه فأخرج ولم أفقض شيئاً وأقول في نفسى: أنا قادر على ذلك إذا أردت.
فلعزم لذل ينادي بي حتى استمر بالناس الجلسة.

(بذلك) أي باكتاب الحافظ (الديوان) بكسر الدال على المشهور وحكي فتحها فارسي معرق وقيل عري (قال كتب فقل رجل) وفي البخاري فما رجلي (يريد أن يتغيب) أي يغيب (الاظن أن سيغيق له) وقع في جميع نسب مسلم بأسفاق إلا قال المصفي في شره: والصوراً أثباتها. قال القرطبي هي لإيجاب ما تضمه قل من معنى الوكنت لأن معنى قول رجل مارج، فكأنه قال مارج يزيد أن يتغيب إلا ظن أنه (ما لم ينزل فيه وحده من النبأ، فمنه على أعقاب وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الأمطار) أي انتعت وضجت وآن وقت أكبا (و) طابت (الظلال) بكسر الظلا على الله صلى الله عليه وسلم. وتجهز المسلمون مهما وطقت من أفعال الشروع جملت يقال طلق بكسر الفاء وفتحها وأبدل الافتا بموجهة (أغدو لسكي أنهجز معه فأخرج ولم أفقض) شيئًا من أمرى (وأقول في نفسى إذا أردت) أي علي النجزي (إذا أردت) أي لسعة الوقت (فلعزم ذلك) أي التسويف في الأثر (ينادي بي حتى استمر بالناس الجلسة) بكسر
 فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غادياً والمسلمون معه ولم أقنع من جهازى شيئاً، ثم غدوا فرجعتم ولم أقنع شيئاً، فلم يزل ذلك يداً بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو فهمتم أن ارتحل فأدركهم في الطريق فمثتم لم يقد ركذ ذلك فكانت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني أني لا أرى أسوة.

الجيم أو الجهاد في أمر السفر شاهد (أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غادياً) فأصبح المسلمون معه أى مصاحبين له في السفر (ولم أقنع من جهازى) يفتح الجيم وكسره أى ألباس سمي (شيئاً) لم غدو (ولم أقنع شيئاً) أى من جهازى (لم يزل ذلك) أى الغدو لقضاء الجماد وعدم قضائه (يادى بحتي أسرعوا) بالهمالات وصعقة الكشميون فرّوا في صحيح البخارى »شرعوا« بهذى الهمية وأعمال الشين (وتفرط) فقوق فناء وراء وطاء وهمتتين (الغزو) بإعمال الشين أي تقدم الفزاعة ونافذة وفرط المتقدم وجمعه افرط فهمت أن ارتحل فأدركهم فيا قوم (لبنية فنلت) وخلصت من ورطة التخلف، وفيه ندم على مقات من عل البر، والنهي عليه مقات محاول على مقات من الأعراض الثانية (لم يقد ذلك) أي الارتحال (لي) ولم يقدر لا يكون (فكانت إذ خرجت في الناس) أي المتخلفين من، ومن معدور أو منافق مغرور (بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني) يفتح التحتية وضم الزي إلى من حزنه، ويجوز ضم التحتية وكسر الزي من حزنة (إن) وفي نسخة أى (لاارى لي أسوة) فاعل يحزن. والفر يمحل الحال من أسوة وهي بضم الهمية وقد تكسر،
إلا رجلا لم يسمع أبا طالب عليه في النفق، أو رجلا ممن عذر الله تعالى من الضعفاء.

ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك، فقال وعده جالس في القوم تبوك: ما فعل كعب بن مالك؟ فقال رجل من بني سلمة: يارسول الله هبدها ونظر في عطيةه.

القدوة (إلا رجلا لم يسمع) باعجام الفين وإهال الصاد أي مطعما (عليه) في دينه محترماً مهماً (في النفق) أي نظارين الإسلام واختفاء الكفر. ولا ينبغي الاشتغال عليه هذه الجلية من الاستعارة المكية وما ينتميها من الاستعارة التخييلة (أو رجلا ممن عذر الله) أو عذره الله (من الضعفاء). بذالك (ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك) هكذا في نسخ الرياش متنوع الصرف على ارادة البقعة قال المصنف: وهو في أكثر نسخ الصحيحين تيوكا بالصرف و كان صرفه لارادة الملكان دون البقعة (فقال وهو جالس في القوم تبوك: ما فعل كعب بن مالك). فقال رجل من بنى سلمة: بكسر اللام بطن من الأنصار واسم ذلك الرجل عبد الله بن عيسى (1) كما قال الإتقاني في الغزاة (يرسول الله حسبه برداء) بضم الباء، يعن الزادة والاحرار، والرداء والقيص، وصفاً ودبين لان الازرار والقيص قد يكون من برد، والبرود لباب من الفين فيها خطوة، ويعمل أن احدها كان بردا وتبقيها بردين على طريق العمير والصفر (والنفير عطيةه) بكسر الهمزة الأولى أي جانبه كتابة عن الجب. قال القرطبي: وكان هذا القائل كان في نفسه حقد على كعب ولم يكن منافعاً فنسب كتابا إلى الزمر والكبر وكانت

(1) قال في النفق وهو غير الجهني الصحابي المشهور.
قال له معاذ بن جبل رضي الله عنه: فأنت فيه قلنا ولم يبنا، والله يا رسول الله ما علمتنا عليه إلا خيرا. فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا هو في ذلك رأى رجلاً مثيراً يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كن أبا خيسة، فإذا هو أبو خيسة لانصارى، وهو الذي نسبة بطلة بديل رضي الله عنه فيه (قلت): فكترب عزمه على أن يدع الله ما علمنا عليه إلا خيرا، ففي جوابه يقول: إن النطق بالحرف والمجيد في حق المسلم ونصرة المسلم في غيابه والرد عن عرضه ومما زعم من احتفال نفاق القائل فيه: نظر: لعن عبد الله ابن أبي وقاص، ولم يذهب لذلك، ولا يحمله على أنه صدر منه ذلك من غير فكروا، وقصد إلى معايبه القبيحة الربدة، والله علم بحقيقة الحال (فكترب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي عن السؤال عن حال كريب زاد مسلم على البخاري (فينا هو على ذلك رأى رجلاً مثيراً) بكسر التحتية اسم قاله من البياض أمي لا سبب البياض يقالم البياض والسودة بالكسر أي لا بوس البياض والسود (فبوز) أي يتحرك ويوضع (به السراب) وما يظهر للناس في الحواجز في البراري كالماء (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كن أبا خيسة) فلنظف الأمر وعناها الدعاء كما يقال، اسم أي سلمت الله قلبه الصغير. وقال المصنف في شرح مسلم: قبل مثناه أنت أبا خيسة. قال لبوب: العرب تقول: إن زيد أبا خيسة، قال القاضي عياش واللاشيء عندي. فكلنا هنا لتحقيق ووجود أب: لتوجه بهذا الشخص أبا خيسة حقيقة، وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب، وهو معنى وقال صاحب التحرير: تقدره الله بجلبه أبا خيسة (فأذا هو أبو خيسة لانصارى) إذا فجائية والجلالة بعدها في عمل جر بالإضافة (و) أبو خيسة (هو الذي
تصدق بصاع التمرين حين ألغى النافقوق قال كعب: "فلا بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلاً من بولاء حضرني شيء فطلقت انذكر الكلام وأقول: إن الخرج من سماحه غداً، وأستعين على ذلك...

تصدق بصاع التمرين حين ألغى النافقوق واللبنط الطعن. انتهت زيادة مسلم. واسماء بنت خ电子信息 عبد الله بن خيشمة وقيل ملك بن قيس وهم أبو خيشمة حساب آخر اسمه عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي (قال كعب: "فلا بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الممره ويعملوها فعلى بلغ (قد توجه قافلاً) أي راحماً (من نبأ) بالصرف وعدمه على مأتمد (حضرني شيء) جواب لم ما عند البخاري "حضرني شيء) والباد أشد الحزن، وبه يعلم أن عطف الخرزنه في قوله تعالى "إني اشكو بني وحزني إلى الله" من عطف العام على الخاص لا المارد خلافاً لما في شرح: «بانت سعاد لا بنشام (فطقت) أي أخذت من باب إفعل المقاربة تقدمت لفتها (انذكر الكذب) أي ما يقبله السامع من الأكاذيب والجاهل خبر ططق (وأقول) عطف على خبر ططق (بما) كذا هو أثبات الألف في الأصول الصحيحة ومقتضى قاعدة وجوب حدف ألف ما الاستهامة إذا جرت نحو عم يتساءل أن يكون يفحفاً ولن ينجب على الاستهال القليل (1) أي قول أبى، "من الاعداد مطابقة الواقع الام لا كما يدل عليه السياق (انخرج من سماحه) فبتحتتين أو بوضع فسكون أي من كراهته لتخليفي وعدم رضا به (غدا واستعين) عطف على انذكر (على ذلك)

1 في التاجد للزيد (بما إذا أخرج اللح) وعليه لا إشكال ثم أن أثبات ألف ما الجزئة بالحرف حكاه الاختشلفة والجزرة بالاسم جوابه الشاطبي وقيل عن سببه. ع
بكل ذي رأى من أهلي، فلما قيل: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظل قادماً زاحاً عن الباطل حتى عرفت، أني لم أُنجِ منه بشيء أبدًا. فأجت صدقة وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً، وكان إذا قدم

إلى المخرج لي من سخطه وعدم رضاه (بكل ذي) أي صاحب (رأى من أهلي) ثم لا يشك كله من ذكره الكذب والاستعانة عليه بما تقرر من عدالة الصحابة لانه رأى جواب فلذ ذلك لما فيه من ارتكاب أخف الضربين دفعاً لاشدهما وهو سخطه صلى الله عليه وسلم على أن الله سبحانه وتعالى قد حفظه من فعل ذلك وسلك عنه بصده أحسن المسائل (فلا قيل) أي تحدث وليس المراد منه تضييف المجتر عنه (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يكسر المهمة تحكي بالقول وهو نائب الفاعل لأن الاستناد لفظي، أي قيل هذا الفظ (قد أظل) المعجمة المشالة، أي أقبل ودنا كأنه الذي عليه ظله (قادما) حال من فعل أظل (زاح عن الباطل) أي زال وذهب ويلقى أراز إياوالمصدر سوا قَاله الأصم وريجاكا في المصباح، وريكحا قاله الكسائي، والمراد بالباطل ما كان عزم عليه من التنص من سخطه بالأخير بغير طابع الواقع (حتى) استئنافية أو عاطفة (عرفت أني لم أُنجِ) يفتح المهمة وسكون التون ووضع الجم (منه) أي من سخطه نجاة نافعة (بشيء) أي من الكذب ونفسه «بشيء كيف كذب» (أبدًا) أي لا تشوبه نجاة أبدية وإن نجوت به في الحال لكن يحصل خلافة عند كشف الله لنبيه عن حقيقة الأمر كما جرى للمناذرين، ولا بد الزمن المستقبل (أفجعت صدقه) أي عزمت عليه يقابله جمع أمره وعزم عليه بمغنى (وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً وكان إذا قدم) يكسر الدلال مضارعه
منسفر بدأ بالمسجد فركع فيه وركعتين ثم جلس للناس، فلم يفعل ذلك جاهذة المخلوفون يعتذرون عليه ويختلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجل، قبل منهم علانيتهم وابنهم واستغفر لهم ووكال سراً رحم الله تعالى، حتى جئت

يقدم بفتحها (من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه وركعتين) تشبه المسجد، فإذا كان يفعل ذلك لابد أن يعطى بيت الله قبله ويلوم بشكر نعمة الله عليه في سلامته. وليس ذلك في شربه لا مه. إذا في المهم. ثم جمعة و كان تعتبر الوصيط على جملة أصيح والجلة من قائل أصيح، (لم جلس للناس) أي ليسوا عليه ويبتغوا بالسلامة (فلا فعل ذلك) أي المذكور من صلاتنا فيه وللجلسة للناس، تكال كأي رميه للعلاء مقامه فإذا دارت إفلاسهم الدخان وللعد (واعتكاف) يحل بمأذنة من خذة (بوج وندب) يتوقف على الصوم (بالة المخلوفون) اسم مفعول أي عن الخروج على التيوان، أب حيان في النهر. فظ المخلوفون يتقدم الدم والتحيي، وهي أمكن من فظ المخلوفين أذم مفعول بهم ذلك. أه. فطلقوه (يعتذر أو يعين) من نظاعهم عن (ويميلون له) على ما يعتذر به (وكانوا بسمة وثمانين رجل) والبسمة بمصر الابنة الموحدة وسكون المجهزة ما بين الثلاثية التي يتم من العدد، وفي هذا الزائد من معنها استعماله في فوق العرشين. ثم منهم من اعتذر بالمرض ومنهم من اعتذر بغيرما هو كاذب فيه (فألق مخلوفهم) بتخفي التجنحية اسم مصدر من عن الأمر يعلن عوانا كدخل أوم عن يعلن علنا كطرف أي ماظروه إجرا لا لاحكم علي ظاهر الأمر (ووابيهم) بالموحدة (وأستغفر لهم) أي سأل الله عفر ذئب المتخفين عن (وكل) بتخفيف الكاف (سرامهم) جمع سيرة أي الأخون، النفاق وقاطرة الأخبار (الواقف) إلى (ملل الله تعالى) رفيق الحديث، فإننا أحكم بالظاظو، والله يقول السرائر (حتى جئت) حتى حرف أباد لدخالها على الماضي وباست حرف جريدها أن
فلما سلمت نبض تبسم الفضفاضة، قال: تعال، جئت إمسي حتى جلست بين يديه. فقال لي: ما خلفك؟ لم تكن قد ابتعت ظهرك؟ قال: قلت يا رسول الله إنى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بمذر

مصممة خلافًا لابن مالك فقد رده عليه ابن هشام بأنه لا يعرف له في سلفاء ولا سابقة لاتي لها، إنพอใจ الجمل لابن السيد فيهم إجازة ذلك. قال في النقطة: وذلك لأن شرط مطولون نان يكون جزأً مما قبلًا أو كجزء ولا يتأذى ذلك إلا في الفردتي أه. وحينئذ فاجملها مستأنفة (فداً). إما فصرخة أي جبت فسأفت فما (سلت عليه تبسم تبسم الف مضبة) بفتح المهمة من الأول فعل ماض جواب لما وضعته من الثاني مصدر مغفل مطلق، والمغضوب مفصول لأفي الغضب وفي التمير به دونه إما، إما أن الفضبة من صلى الله عليه وسلم إما يمكن عارضًا بسببًا، إما يقتضيه وإفْغْلَهُ أكريم الرضيع، والعفو والصلح والاجتماعية، ففيهم إما الفصيحة من الأمور قال ابن هشام "خدمته النريب، والعف وصلح والأخروز المقصية في الأمور قال ابنه ما نصه: "تلبكت إمتي "(قم قال: تعال) بفتح الام (فجاجت) أي عقب الامر من غير تراخ فيه ما كان عليه الصحابة من البدر لاداء أوامره صلى الله عليه وسلم (إمتي) جملة حالية حتى. غاية ما قبله (جلست بين يديه) قال لي ماذا؟ أي ما الذي خلفك؟ أي ما كان سبب تفائه عن الخروج مع لبوبك. وإسناة التخلف إليه مجاجع (لم تكن قد ابتعت) أي اعتبرت (ظهورك) الذي هي الأبل التي ترك، وجهته ظهروا بالضم (قلت: يا رسول الله إنى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه) ذكر (عذر) إمتيه موريا (17 دليل 16).
لقد أعطيت جدلا ولكنني والله لقد علمت لئن حديثك اليوم حديث
كذب ترضي به عن أيوشكن الله يسقطك عليه، وإن حديثك حديث
صدق تجدين فيه إنّي لا رجوى فيه عني الله عز وجل

وجها (لقد أعطيت) بالبناء للمجول (جسدلا) ففتح أوله الجبه فالممحلة، أي
فضاحة وقوية في الكلام، وبعدها بعدها وصياً عن عده ماينسب إلى إذا أردت
ثم أخذ ماقبله بقوله (وألكن والله لقد علمت أن لئن حديثك اليوم حديث)
كذب) ففتح كفر (ترضي به عن) لفضاحته وبراعته الموعبة أنه كذلك في
الواقع (لبوشك الله أن يسقطك على) يوشع بضم التحتية وكرم المجهدة مضاع
اويشك وله أكثر استهلالاً منه حتى أكثر الأصمعي حبه وامرأة وإن كان ردودا
بمجردة كذلك في كلامهم، وهو من أفعال المقارنة، ثم اللام في أن قاومت لام
جواب القسم، ففي لئن مؤذة قدم مقدّر أي به أن كذا القائم، وقولة لبوشك
جوابه واستفتي به عن جواب الشرط، وجلالة القسم وجوابه علقي عن فع العلم
والقسم الأول وجوابه سعدن خير لكم علة له، والقدر وكدّي مع الخال المذكورة
لأقل ملّى «أن الله يحب كلا الأحوال ويظهر كلا السداق والسياوم من القائل،
قهي التثنية على اجتياح المناخة أنّها وإن كانت قد تحملو ساحة مباشرتها تزتين
الشيطان واغوانه إلا أنّها مرة الجبن منقضة في الحين من استنارت بصيرته وجلبت
سريرية (وإرن حديث حديث صدق تجده) بكرم الجبه وتفخيف المهمسة
أي نقضب (علي فيه) أي لف مالم بهبسه واقع في المالة به، وهذه الجملة
الشرطية مطولة على الأولى الواقعة بعد اللام المؤذنة بالقسم قوله (إني لرأجوع
في) أي الصدق (عقيب الله عز وجل) جواب القسم، والعقيب يضم عين المهمسة
وسكون الفاف أي العاقبة الحسنة أي ارتج من الله تعالى أن يعفني خيرا بثوبه
وَاللَّهُمَّا كَانَ لِي مِن عَذْرِ اللَّهِ مَا كَانَتْ فَقْط أَقْوَى وَلَا يَسَرُّنِي حِينَ تَخْلَفْتُ عَنْكَ، قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ. فَقُمَّ حَتَّى يَقُفِّى الْدُّكَبُ وَمَثَرَ رَجُلٌ مِّن بَني سَلِيمَةٍ فَاتَبَعُوْنَ فَقَالُوا لِلَّهِ وَلَهُمَا مَعِيَّنُوا أَنْ أَذْنِبَ ذَنَبُكَ هَذَا لَقَدْ عَجِزَتُ فِي أَلاَّ نَكُونَ اعْتَذَرُتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، بَلْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ الْمَلَّاحُونَ؛

عَلِى وَإِرْضَا، نَبِيِّ صَلِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنِي، وَقَدْ حَقَّ اللَّهُ عِنِي، وَلَهُ رَحْمَةٌ (وَلِلَّهِ مَا كَانَ لِي مِن عَذْرِ اللَّهِ مَا كَانَ فَقْط أَقْوَى وَلَا يَسَرُّنِي حِينَ تَخْلَفْتُ عَنْكَ) (وَلِلَّهِ مَا كَانَ فَقْط أَقْوَى وَلَا يَسَرُّنِي حِينَ تَخْلَفْتُ عَنْكَ).
فقد كان كافيك ذنبيك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لِك، قال:
"فوالله مازالوا يُؤذني حتى أردت أن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكذب نفسي، ثم قلت هل لهم لتي هذا معن من أحد قالوا نفم لقيه ملك رجلان قالا مثل مقات لوقيل لهما مثل ما قيل لِك." قال:
قلت من هذا قالوا: مراجعة بن بريمة العالمى.
(فقد كان كافيك) بالنصب خير كان و (ذنبيك) مفعوله اللائى أو منصوب على نزع المفاضل (استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لِك) اسم كان واعربه الحافظ كلف الوصف وعلية تكون كان تاء والوصف فعلها والاستغفار فاعلا (قل) كلب (فوالله مازالوا يؤذني) بضم التحتية وفتح المهزة تم نون مشدة مكورة تم وحدة أى يلوموني أشد اللوام (حتى أردت أن أرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم فأ كنب نفسي) أى أقول إني كاذبة في قولي السابق ما كان لي من عذر (ثم قلت هل لي هذا) أى أصدق الكمال وذكر الواقع الذي نتمنى به (مئن من زيدة) أحد فيهم على الامر وأجلد مسأيا في ذلك (قالا نم لقية رجلان قالا مثل مقاتلة) أى من الأخبار بانفه المذكرة المذابة (وقبل لها مثل ما قبل لِك) أى من انتظار ظهور ماسبق به القضاء في شأبهما (قال) كدب (قلت من هما قلوا) ها (مرارة) يضم اللهم ينكر الرا (بئر الربيع العالمى) هذا الفظ مسلم قال المصنف في شرحه هكذا قوله جميع نسخه العالمى وأدرك الطلاو وقالوا هو ذلف إنما صوابه "المرى" يفرح المحبة واستكان اللهم من بني عمرو بن عوف وكذا كره البخارى وكتابه ابن إسحاق وإبن عبد البر وغيرهما من الآباء وقائل القاضي عياض هو الصواب ووقع عند مسلم أيضا في النسخ "ربما" ووقع في البخارى
وهلال بن أمية الواقفي قال: "فذكر والي الإرجاء صاحبه في شهد أبراهيم"، وأسوة، قال: "ففضل حين ذكرهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فإن كلاماً فيها الثلاثة ولاماً.

"ابن الربيع" قال: "ابن عبد البر قال بالوجين (وهلال) بوزن بالل (ابن أمية) بن عامر بن قيس بن عبد الأعلى بن عامر بن كعب بن واقف بن أمريء، وحبس بن مالك بن الأوس (الواقفي) بفاق فانوسة إلى لين واقف المذكور في النسب، واسمه مالك، بطن من الأنصار (قال فذكروا لي رجلي صلحين قد شهداً بدرًا) فأغزوا بدرًا الكبيري واهلهما في الشراف الأعلى، ثم مازكر من شهودها بدرًا كذا في الصحيحين. قال: "ابن الجوزي في جامع السادسة، إبن أهال الأعرى فلم يذكرهما أحد في البدريين، وقد مثل الشراف الدبيطي على كلام ابن الجوزي هذا. فأقوه عليه وأبده، قلله عنه ابن السبكي في ترجمته من الطبقات الكبرى، وتعجب الحافظ الفتحي أن الناس من صنيع البخاري أن قد شهداً بدرًا من كلام كعب بن جرم، فانها شهداء الأتراك، ودربه إلى النقل المقبول واستلم بعضهم كلامه، ليشهدوا باللادن فيهم هجرته لهما وترك مثل ذلك في حق حاطب، وقد فعل ما فعل، قال: "بهجم» إن شهد بدر وما يدرك لعل الله أطوع عليه بدر الحديث فلوا فسادهما الصفيح عنهما كحاطب وليس ما بقيه من كلامه من عدم مراحة البدرى بابع، وبالسوم وغيره، إنما أصبح المنتسبين حاطب لابن بكر بن كفان بخالف كعب وصاحب، إذا لاعف لها في التخلف الكام، أجله (قلت) في فيها أسوة) بضم الحمزة وسكسها أي قدوة في العبارة مجرد إيهء الوردة (قال) كعب (ففضل) أي مصباح محمود من الاختيار بالصدق (حين ذكرهما ل) مثل ذلك (وجزي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامها فيها الثلاثة) ففيه وجره هو من طبرت.
من بين من خلف عنه قال فاجتمع الناس أوقال نسيوا لنا، حتى تكررت لي في نفسي الأرض فها بالأرض التي عرف فلستنا على ذلك خمسين ليلة، فأنا صاحب فاستكانا وقعدا في بيومهما بيكيان،

منه المعصية فسلم عليه إلى أن يقل ويظل، ونحوه. كذا في المفهوم. وأي بالضم والثلاثة مرفوع على الصفة لاي يب تأ للفظها ومحلي نصب على الاختصاص حكي سيبو عن العرب: قالا الألف اني ما أعرفها وما لم أعرفها وها هذا نغلة (من بين) أي دون (من) أي سائر الذي (نعتن عنه) وذلك لرفع شأن هؤلاء الكرام وإبراضهم عن بقى المتخلفين لأنهم اعتدوا ومنهم المذور حقيقة وهم النافعون اعتدوا ظاهرا قبل منهم ذلك لان الاحكام الشرعية مبناها عليه، وقد فضح الله سرا من وأظهر للمؤمنين ضيائص ما يأتي آخر الحديث (قال فاجتنبا) يفتح الوحدة (الناس) أي صاروا لنا مجتنيين (أو) شك من الراوي (قال فتعبروا لنا) عما كنا نهده من الأنس ووداد منهم (حتى تكررت) غاية لما قيلها وتنكرت تغييرت (لني في نفسي الأرض) فاعل تتنكر والنظر متعلق به أي تغييرت لا تغيرة في نفس، أي عندمحله الناس في أمر وحاصله انكدر الاحوال يوم النفس تغير القدر وينقل إليها مالم بقع بالفهي. أي الأراض الآن بالأرض التي أعرف) والحاصل أنه لم ظلم ماشيد عليه الامر توم أنه تغير عليه كل شيء حتى الأرض، فالتق توحشت وصارت كأنها غير الأراضي كان يعرفها قبل ذلك (فلستنا) أي انفنا (على ذلك) المذكور من الانظارا يبدو في علم الشهادة مما يبنيه القضاء، وهجر الناس لنا (خمسين ليلة) أي فيها وحده وحده كأن نحن نذكر نزيهة للعلم به من السباق (فأما) بفتح الهمزة تفصيل بعض حاله وحال صاحبه (صاحب) أي الشاركان لي في هذا الحال (فاستكانا) أي خضعا (رغمدا في بيومهما بيكمان) أي على خطيئة ما اعف به الأنسان على خطته.
وأما أنا فأفكرت أشبه القوم وأجلدمهم، فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطفى الافحاء ولا يكمني أحد، ولأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتبرع عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فقلت في نفسى:

هل حركت شفتيه؟

وفي الحديث "وابك على خطيتك ولاسمك يننك" (وأما أنا فأفكرت أشبه القوم) بالموجبة قاومة، أي اصفر واجد (وأجدهم) أي اقوعهم (فذكر أخرج) إلى المسجد وغيره (فأشهد الصلاة) أي الموضع (مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي أشهد الجماعة في الصلاة، وقائل (وأطفى الافحاء) بفتح الهمزة وبما، تاء أمشى دائرًا (في الأسواق) جمع سوق، وقدم أنها سميت بذلك استرر الناس بضائعهم إياها، وقيل للوقوف فيها على الساق وتنقسم باختلف المادة. ولعل مرحلة طرقاتها في الأسواق أنها من شمال كرم الله وجوها، قسم تلك الامور المباهلة لطاقها ويرجح دائماها وصاحبها، فطرف في محل الرحلات والفيوض المعنية وهي الساعد وشمس الصلاة، وقف محل الغبار والطبيعة الدنيا وهي الأسواق للفحاءات الرحمية على التبويب، ويطير بالباقب في البيضاء، وتتصل عواقبها عن الحوبي (ولا يكمني أحد) معروفة على وأطفى ورمص كرها في محل الماء (وأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم) تشرفاً، واستطارة للفيوضات الرباحية من حضرته، وإباحة القبل، من المركاب، ففي نحوه له الأكيد، لم يبقي منه ماصدر من الامري،نه بالتبديد (فاؤسمه عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة) في الجوسو عقب الصلاة المصلى للذكر والدعاء، ونحوه والجلسة في محل الماء، واتركت هل رد عليه الصلاة، وسلام إحسانه على السلام) فأقول في نفسى: هل حركت شفتيه) بفتح الجماعة أي أقول هل حركها باباً.
برد السلام، أم لا؟tram de قربانه وأسأركه النظر، فذا أقبلت على صلاته نظر، وإذا النغمة نحوه أعرض عن، حتى إذا طال ذلك علي من جفوف المسلمين مشيت حتى تسوّرت جدار حائره، أما قد ينفدة (برد السلام) على ما هو قضية صفقة وعده، والأزهر يحصل بعدو له عن الجبر مركأ إلى الأسرار (أم لا) قضية مصدر من فصل أن الحقياس للجبران. وأم هنا منطقة بمعنى بل اندم تقدم الهمرة عليها (أو أمر قريبها منه) للنافذة والروابط (وأسأركه النظر) للمحلة والوقف، أيا أنظر إلى في خجية، ففي أن مسارة النظر في الصلاة وكذا الاتلاقات لبيتها (فذا أقبلت على صلاق أقبل على) لما ورد من إقبال الموالي سببهان على المنبر بقية وترقب على مولاه والمصطفى صلى الله عليه وسلم متحقف بالأخلاق الله، فإن أن القابل على مرضة التسبب لقبول أولاء الله (وذا النغمة نحوه) في صلاة (أعرض عن) إذا الاتلاقات في الصلاة اختلافاً من الشيطان كما ورد في الحديث مع مانيين، منهم العقليات الشاهد بهما في قلب هذا خشمت جوارحة (حتى إذا طال على ذلك) أبدياني على الصحيح على مفقه المالكي أوغيا لماقدر أن استمرت متصارعا حتى إذا طال على ذلك (من) إدانة لذلك (جهوية) فتح الجلب وسكون الفاء، (أو إعراض (المسلمين)) ليرح أن يكون المشاور ما قدم من أبدياني أطيله (مشيت) واستمرت في المشيت (حتى تسوّرت) بشدد الوالد أو أي علويه (جدار حائره) هو البستان إذا كان عليه دائر بناء، وفي الصحاح: التسوّر الارتداء ولا يكون إلا من فوق ونجال هو الصمود إلى مكان مرفعه. وفيه جواز دخول الإنسان دار صديقه وقربه الذي يدل عليه ويعرف أنه لا يعرف ذلك بغير إذن إذا بشرت أن يعلم به ليس هناك نحو زوجة مكنوفة (أي خاتمة).
وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسلمة ، عليه، فوالله مارد على السلام.
فقال : يَا أبا أقتادة أشتك ملكتُ بالله تعالُ أحب الله ورسوله.

يفتح الفتح الحارث بن ربيه كسرى، وسكون الموحدة وبالملة الانصارى (وهو ابن عم). أي مهايل. كذا قاله الكرماني، ووجهه أبا يحيى ميمان في كتب سلمه، وهو الجد الخامس كتب والسادس لإي قنادة، وقيل بل هو ابن عم حقيقًا، وإليه، وربما وأبيه أي قنادة أخو مالك والد كتب (وأحب الناس إلى) أي أكثرهم محبوبة إلى قرائه، في النسب، أولاً، لغير ذلك من السبب (فساءت عليه، فوالله خير الله على السلام) لعلمته عن كلام كتب وصاحب، عفويه عمد رد السلام على نحو البند، وإن السلام كلام فينَجَّث به من حلف لا يكليم فلان، فسلم عليه أو رد عليه وإن كان واجبه عليه، أو إشار طاعة الله ورسوله على مودة الصديق والتقرب ونحوه (فقال له) بالابقادة أشتك (بالله) وأصله من النشيد وهو الصوت (هل تعلم). أي بما تراه من الشواهد والآيات، فلا ينافى ما جاء من أثكاره صلى الله عليه وسلم على سعد بن أبي وقاص في قوله : «مالك عن فلان فأرى مهتماً» فقال صلى الله عليه وسلم : «أو مسناً» أي أن الايمان ليكونه قليباً لاسبيل إلى عليه وللحرم بخلاف الإسلام تعلقه بالظاهرة، ولهذا أجابه أبقوذه بقوله : والله ورسوله مل (أحب الله ورسوله) محبتهما طاعة أموها ومنها الايمان.
وفعل الطعامات وترك مخالفة، مما أحسن مائق.

تعصى الله وانت تظهر جبه هذا لمجرى في القياس بديع.
لوكان حك صادقاً لاطعه إن الحب من بحب مطع
(18 ديل. 1)
 صلى الله عليه وسلم؟ فسكت فتى فنادته فسكت، ف_sndت فنادته، فقال: الله ورسوله أعلم، فقامت عيناه وتوالت حتى تسورت الجدار.
فأنا أمشى في شوق المدينة إذا تبكي من تبكي أهل الشام. (فسكت) عن الجواب لما تقدم (فسدته) له (فندته) أي نشدها، والليان
به من يب الفعل للعبادة (فسكت فسكت) إليه (فندته) فقال الله ورسوله أعلم.
قال القاضي عباس: إعلم إبا قنادة لم يقصد بهذا كلكمه به لا مسند عن كلامه.
وأما قال ذلك لفسكت ما ناشدها لأن الله فقال أبو قنادة مفهور الاعتاد لا يسمعه، إذ
من حلف لا يكمل فلانا فسأل عن شيء، فقال الله أعلم يريد إسماعه وجوابه حنث.
فأنت إنا لم يرد ذلك فلا حصن اه قال الطرابل في المهم: ويعتبر أن أبا قنادة فهم أن
الكلام الذي نصبه عليه القاضي للعبادة وقادة العما للاستعداد خصائص الإنسان.
(فسكت عيناه) نجس عقل من الاستعداد للمناهج والعبادة لما هو مهقة في العالم.
(فقالت عيناه) دعوت عيناه وتوالت (فقالت) دعوت عيناه وتوالت.
وقت إلى أن أبتني (حتى تسورت الجدار فين)، فكلت
الإضاءة، وقيل هي كافحة بينن عن الإضاءة. كما تقدم، وقيل أصلة بينن بما الكافحة
فذهت المريخ تخفيفا. (فأنا أمشي في شوق المدينة) علم بالغابة على دار هجرته صلى
الله عليه وسلم، وسماها بذلك لسانا يالطاع الله فيها، والدين الطاعة (إذا نبطي).
ففتح النروالووحدة الفلاح، سمي به لأنه يستند الماء أي يستخرجه، سبلى
فيه زيادة في باب النروال عن تذيع العبد والدابة (من نبط) ففتح أولى أى
فلاح (أهل الشام). كلهما الساكنة، يجوز تخفيفها، ويدل شام بالهمرة بوزن
يامان، وهو مذر كقل المشهور وقال الجوهري يجوز نعنيه، وتأذى، وسماه، سمي بذلك
باسم سام بن فوح واسمه بالسربيناء شام، وعن ابن الكاهي: سمي شامبا بشامات.
من قِدْمِ الدُّعلُم بِيمَعُومهُ بالدنَّانة، يَتْلُو: من بَدْلٍ عَلَى كَبْرٍ بِن مَالِك فاطِقٍ، الناس يُشَيَّرون لَهُ بِهِا حَتَّى جَلاَسُهُ فَدْخُعُ النَّكَباب مِن كَبْرٍ بِن مَالِك فاطِق، وَكَبْرٍ بِن مَالِك فاطِقُ، فَقَرَأَهُ فَاذَا فِيهُ: "أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ أَنَا بَعْدٌ، فَأَنَا قَبْلُكَ، يُهْمِكُكَ النَّعْمَ، فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ فَمَا السَّبِيلُ؟ A ص 31 -
بناءً على ذلك، فقدت حين قرأتها وهذه أيضًا من البلاد، فتمت به النصرة. فسجمرت بها إذاً، أضمت أربعون من المحسنين واستلمت الوحي إذا رسل الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل أمهاتك.

(بناءً على ذلك)، يغمس النور، وكسر المحملة من الوضاءة، وحذفت التحية لا أنه فجاب الطاب، وفي بعض نسخ مسلم إثباتها، وهو كاللصال المصنف صحيح، أي، وحنو، واسفه قطمه عن جواب أمر (فقدت حين قرأها) أي الكتابة المبرر عنها بالكتاب أو التأثيث باعتبار المنهي إذ هو في المنهي حقيقة (وهذه) الواقعة (أي) من البلاد، أي، والابتلاع ليترتب عليه ما يليق بما يصدر عنه من رسوم قدم يمدعيله أو أمر يوجب الندم (فليتم) أي، قدمنت ولد، فأنهت وهي لغة (بها التنور) أنث القصبريد، بها وقى، ففسرها، بوضع وحجة ورآه فأوقدت الكتاب لما ذكرناه، والتنور الذي يجزي فيه قال في النهاية: يقال إنه في جميع اللغات كذلك (حتى إذا مضت أربعون) غالبًا لقدر أي استمرت على ذلك الأمر المذكور من غير زيادة عليه حتى مضت أربعون، ليلة ورما (من النحاسين وأستلم) أي، اطلاعه واستلمة (الوجي) من زيادة مسلم على البخاري (إذا) النجاحية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية الواقعي أنه خزنة بن ثابت قال وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم، يتأذين، فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل أمهاتك. وفي نسخة من التوضيح للحافظ السيوطي: هي عمة بنت جبير بن صخراء. وفي نسخة

من تهمة التأثر على البخاري لشيخ الإسلام زيكرى: هي عمة بنت جبير، بن صخراء، وفي الأصلين المذكورين تجريف من الناحية فيجر. ونقل بعضهم عن الحافظ ابن حجر. "إنها بنت جبير ثم رآه قال في التفتيح هي عمة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم علامة الثلاثة، عبد الله، وعبد الله، ونعم، وقيل إمام أمرأته التي كانت..."
فقالت أهلها: ماذا فعل؟ فقال لا بل اعتزلها فلا تقر بها ورسل إلى صاحبها. فقيل ذلك فقالت: لا رأيت الحكمة بأهلها فلما عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر جاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له: يا رسول الله أن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكرمان اخضمه قال لا ولكن عندد ومضت خمره بالمعجزة ثم التحتانية اه ورتجت أسد الغابة لابن الثيرفم أجد فيه ذكرًا واحد من هؤلاء الثلاثة والله أعلم (فقال) من أولادها ما المراد من اعتززها (أطلقها) بضم الحمزة لها وحزة الاستفهام مقدرة بدليل قوله (أما إذا) مالذي (أفعل قال لا) تلقته (باعتززها) أمر تمر متخذًا في حزام الزوجات من الجام ومقامه كما فسره بقوله (ولاتيده وأرسل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا صاحبي) بشديد يا لم تفهم المستغفر فيها يا ليتي أمرها (بمثل ذلك) أي الاعتزال المفسر بعدم قرب الزوجة (فقالت لأمرأة الحكمة): بهمزة وصل وفتح المهمة بعدها قاف (بأهلك فكون عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر) وقوله الملتقي بأهلك من كنائس الطلاق. ولكونه لم ينوه به لم يقع عليه (ففاجأ امرأة هلال بن أمية) هي خولة بنت عاصم قائلة الحافظ ابن حجر وقيل اسمها عمرة بنت خ阇 بن صخر الأنصاري قاله ابن عبد البر (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليه) تلام للتيليج (يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ) (أي دوسن (ضائع بالمعجزة وبعد اللافتة معي) مهملة وفترته بوقوله (ليس له خادم) أي من يقوم بما يحتاجه من خدمة، يقع على الذكر والاثنين بالفسق واحد وقيل في المؤذن خادمه ومنهذ البخارى (عن أني سبئ أن أمرأة أبي أسيد كانت خادمة في عرسهم) فقال بالناء في معظم الأصول (فهل تكره أن أخذه) بضم المهمة (قال لا) أي لا أكره أن تخدمه (ولكن)
لا يقر بك فقايلت: إنِّي والله مابه من حركة إلى شيء ووالله ما زال بيكي
منذ ما كان أروره ماكان إلى يومه هذا. فقال لي بعض: اهلي لو استأنفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في. وأتى فقد أذن لأمرأة هلال بن أمية
إن تتخمه به.

استناداً لما قد تزعم من شمول الخدمة للمنع بها (لا يقر بك) بضم الزاي وفتح الميم.
(إنِّي) أرى أن أهله الله (وأرور) حركة قاسية أرى أنها تأكد المال (وابه حركة)
وهي نسخة من حركة بزيادة من، والحركة بفتحات. وأرى حركة "الشيء".
من الجملة وقدماته لما هو فيه من أرور، ثم الجملة النصية وبواها خبر إن وق.
نسخة بتقدم القسم على إن. وقيل فأن واسمه أو خبرها جواب القسم (والله) يحتل
الطرف على جملة القسم السابقة ويعمل الاستثناف (مازال يكي) على خلافة المستب.
علي ما أثبته أرور (منذ كان من أرور) أرى أنه (ما كان) من خلافة عرف
الخروج وماترب عليه (إلى الآن) حال الأخبار وفي نسخة ما يريه هذا وسكت
عم عليه لانه يجعل الاستثناء عليه وتركه لما يذكره ما يقتضي حالا من تلك
الاحوال قال كم (قال) أرى أن بعضاً (أيه) ما أثبته أرور (بالذكاء
لاهله) قال الحافظ لم أفق على اسمه (لاستذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في أمر أتى) أرى في خدمتي (قد أذن لأمرأة هلال بن أمية أن تتخمه) وقد
استكشاف هذا بنجى صلى الله عليه وسلم من كلام الثلاثة، وأجيب بأنه يحتل
أنه عبر عن النثارة بالقول كما اشترته إليه أو أن الهوى كان ناصراً بالأرجال
والقائل كان أرور، أو كان هذا الكلام من يخدم المنعى من كلامه فلم يدخل في
فقات لاستذرت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ماذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استذرت فيها وأنا رجل شاب. فلم يتب بذلك عشر ليال فكمل لنا خمس ليلة من حين نلت عن كلامنا ثم صلى صلاة الفجر صبح خمس ليلة على ظهر بيت من بيوتنا. فهنا أنا جالس على الحال التي ذكر الله تعالى عنها.

النبي قال الحافظ في النح. أله بعوض ولده أو من النساء ولم يبق النهي عن كلام الثلاثة للنساء الليأت في بيومهم أو أن الذي كله كان منافقاً فقلت لا استذرت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشار إلى الفرق بين حائل وحائل هل يقول (وأما يدريني) بضم التحتية (وأما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استذرت فيها) وأي من الإذن في ذلك أو المفعول منه (وأما رجل شاب) حيلة خانة من فعل يقول وأشار إلى وجه احتفال منه دون هلال لكونه رجلاً شاباً، ويجمل الإشارة به إلى خوف الوقوع بها فلذ كان هو من ناقمة عنده من حدة الشباب نفع في الحدو أو إلى أنه ليس بضائع قد تقدمه على خدمة نفسه (فثبت) أي اقت (بذلك) أي من ذلك المذكور من إرسال الزوجة (عشر ليال) أي مع أبناها (فكمل) يثبت الليل أي تم بضها إلى الأربين السابقة على الأمر باعتزال الزوجة (خمسون ليلة) وروى واقترح عليها في جميع ماذا كلامها الأصل والنهار تابع لها (من) البداية (حين) يفتح النون لإضافته إلى جملة صدرها مبتدأ (نها) بالبناء المفعول أي وقع النهي للمسلمين غير من تقدم عن كلامنا ثم صلى صلاة الفجر صبح منصوب على الظرفية أي في صبح تلك الفئة المكملة (خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا) الظرف الأول حال من فعل صلي وفاع ووصف أبيت فينا أنا حاله على الحال التي ذكرها (الله عنانا) أي عننا أنها الثلاثة وبنها يقوله (قد}
ضاقت على نفسى وضاقت على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ وقى
علي سلم يقول بأعلى صوته: يا كعب بن مالك! أبشر. فنظرت ساحراً وعرفت
أنه قد جاء فرج: فذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله
وجل علئنا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس بشر وناذره قبل
ضاقت على نفسى) أي قلبي من فرط الوحشت والبغي بحيث لا يسمعها أنس ولا سرور
( وضاقت على ) بشدمة التحئجة وعند مسلم وضاقت إنا (الأرض بما رحبت) أي
ضيقها، فأنا مصدرها والرب يفهم إراة وسكون الهاء المهمتين السمة (إذ سمعت
صوت صارخ) هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه كما في التوضيح. وفي الفتح أنه
كذاك عند الواقيد وأن أبا بكر صاح: قد تاب الله علي كعب، وحكاه ابن عائذ
بلفظ "زعوا قلة: وما في الصحيح مقدم عليه وأنه أس범ي (أو في) إقناء
أي سعد وأتوافع (على سلم) يفتح السين ومكون اللام جبل بالمدينة معرف
(قول) جاهراً (أعلى صوته) من إضافة الصفة إلى الموصوف، وفيه المذهب
للسفر بين التأويل والكوفيين من إبنائه على ظاهره (يا كعب بن مالك) بنصب
ابن) وفي "كعب" الضم والفتح (أبشر) حذف الفمول لتذهب النفس في
طرق السرور كل مسلك (فزريت (أ) ساجداً) سجدة الشرك على اندفاع ما
كان فيه من الحال وبلوغه إلى نعمة البشري والإنسان، وفيه أن سجدة الشرك
كانت معلومة عندم ممولا بها فلان بينهم (عرفت) من هذا التبشير. (أنه قد
جاء فرج وآذن) باللد والقصر أى أعلم (رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة
الله علينا) أي بتوههم إناها لها أو ببرههم إناها عن غلة الذنوب (في صلاة الفجر)
ظرف لا ذن (فذهب الناس بشر وناذره) بالتوه (ذهب قبل) بكسر فتح أى جهة

(1) هو من باب ضرب
صاحبه مبشرون و ركب إلى رجل فرساً، و سمع سعى من أسفل تبقية وأوفي على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم فنوبه نزلته له فقال، "ففسوكمهما إياهم ببشره، والله ما أملك غيرهما".

(صاحبي) بتشديد الباء. (مبشرون) قال الفربرى في الأناج: وخرج سعيد بن زياد بن عمرو بن نفيل إلى هلال يبشره فلما أخبره سعد واتبعت الناس بهنثونه فما استطاع المشي لما تلته من الضحى والحزن والبكاء حتى ركب حارا، وبشر مرارة ابن الرابع سلكان بن سلمان أم سلمة بن سلمة بن رقش فأقبل حتى توقفوا يغني الثلاثة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم. (وركض رجل) هو الزيد بن العوام، قال الحافظ ابن حجر أن يكون أبو قادة لأنه كان من قارس النبي صلى الله عليه وسلم. وأي أجري جربا شديدًا (إلى فرس، سمعي سعى من أسفل) هو جرة بن عمر الاسمي. (قبله، وأوفي) بالانا، مقصورًا أي أشرف وطاعم (على الجبل فكان الصوت) أي وصول الصوت المذكور أي صوت الإسلام المذكور بقرئة تحيته له وطهيه شينه إبشارته (أسرع من) وصول صاحب (الفرس فلاحاً) الأسلمي، الذي سمعت صوته يبشرى جماه في مجلب الحلال وجوز كونها مستفادة استثناها يبنايا كان قائلًا يقول فهم سمعت صوته فقال يبشرى (نزعه له وقى) متشديد التحتية. (فكسوته إبناه بشارته) فهو استحلج إجازة البشير بخضة، وفيسىها، واللمحة أحصى وعندما وحده، ففي حال البشير ف إن لم يملك عرفة وففي جواز أظهر الفرح بأمور الجهر، وذين وجواز البذل واللهمة عندها ( والله ما أملك غيرهما) أي من الشياء كأنا رواية بين أبي شيبة: فوالله ما أملك غيرهما. فلا ينافي قوله السابق "أن عندي راحلين" وقوله الآتي "أن من نورتي (19 دليل)."
يومناً، واستمرت لؤتين فلبستهما وانطلقتمُّ أتأمنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم يبلقنا الناس فوجاً يهثوتون بالتوابة يقولون لي تهنئة توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس حوله الناس فقام طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه يحرول حتى صاحبى وهمانى، والله ماقام رجل من المهاجرين غيره فكان كلاب لا ينساهما

أن انطلت من مالي صدقة» (يومناً) أي وقت كدوقى له (واستمرت لؤتين) زاد الواقدي: من إبي قتادة (فاسهها وانطلقت الأمام) أي أقصد (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقالاً الناس فوجاً) أي جمعة (وجاء) أي تلقى زمرة بعد زمرة وجماعة بعد جمعة (يهثوتون بالتوابة) أي بقولها أو بالaptops (بما يقولون ينجل) كبر النون. قال الحافظ: وزعم ابن الينين شارب البخارى أنه بفتحها قال لاهمنه هني. وفيه نظر (توبة الله عليك) ففيدليل على جوانب النهضة بأمور الخبر بل على نيديها إذا كانت دينية فأنها أظهار السرور بما يسر به أخوه المسلم وأظهر الحبة وصفية القلب بالمولة (حتى دخلت المسجد) غاية قدر أي فرست وحالتاً ماذكر أو من نهضة الناس إلى أن دخلت المسجد، والوصي أن نصب المسجد كونه اسم مكان خاص على التواسم (فأذا) ففجائية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) في المسجد (حوله الناس) الظرف لغو وحول الناس خبر بعد خبر (قتام إلى طلحة بن عبيد الله) أحد المشرية النبضية (رضي الله عنه) بهرهول حتى صاحبى وهنأت في استجابة مصافحة القادم والقائم له اسماء، والمرأة إلى لقائهم بناقة به وفرحاً قال كم (والله ماقام في رجل من المهاجرين غيره) بالرفعة صفة رجل ويجوز نصبه على الحال لتخصيصه بالوصف بالظرف (فكان كم لا ينساهما) أي
لطلحة قال كمال دفأ سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو برَق وجهه من البراء: أبشر بخير يوم من أيامك مذ ودلتم أمرك فقلت أمين عندك يا رسول الله أمن من عند الله قال لا بل من عند الله عز وجل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سار استنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قر

تلك الأفعال الجيدة من القيامله والهرولة والمصادفة والبهجة (الطلاقة) قال القرطي: أيا إنها أكملت في قلبه محتوي زمته حريته حتى عدها من الاتد الجسيمة: قال كمال: فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أيا بعد رد السلام) (وهو بريق) بضم الراء أي يلمع (وجه) بالأوار (من) تعلية أي بسبب السرور: بقول الله تعالى: توهم. ففي ما كان عليه التي على الصلاة والسلام من الحبوب عند ظهر أحد من آشته ببوع من الخير حوال من قاع الحقل. ومن ثم قول أبشر: يقطع الهمزة بخنجر يوم مر عليك مذ ودلتم أمرك (أيا) أي سرى يوم اسلامه، والتأم لم يرضيه لأنه معلوم لابد منه وقيل لاستثناء لأن يوم توته مكن ليوم إسلامه فهو خير من جميع أيامه وان كان يوم إسلامه خيرها، فيم أو ينلمح إليه يوم إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنه (فقلت أ) هذا المشير به (من عند يارسول الله) أي قلته اجتهد ألا شك رأيت حصول مقصود الزجر بما وقع في هذهالمدة (أم) هو وحي (من عند الله عز وجل قال لا) أي ليس من عند (بل من عند الله) قال في الاقتفاء بدل قوله قال لا (قال من عند الله وثلا علتهم الآيات) (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر): من أمر (استنار وجهه) أي زادوا على نوره وفي النهاية فإننا إذا سر فكان وجهه المرأة وكان الحد برى شخصه وجهه أشدته نوره وصفاته (حتى كانه قطعة قر) غاية لما قبله آخر ذكر القمر لأنه
وكذا أعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه قلت: يارسول الله إن من توبتي أن أتخلى من مالي صدقة إلى الله والرسول

يتمكن من النظر إليه ويوحى من شاهده من غير أذى يتولده عنه بخلاف الشمس لانها تنغى البصر وتؤذي. ثم تشبه بعض صفاته بنحو القمر والشمس جرى على عادة الشعراء والعرب في ذلك أو على سبيل التقرب والتأييد والا فلا شيء يعادل شيئا من أوسعها. قبل شبه وجهه في هذا الحديث بقطة من القمر لا ب kako مع أن المعوود في الشبه الثاني لألف القصد الآن إشارته إلى موضوع الاستنكار وهو الجبين، وفيه يظهر المسارف فاسد أن يشبه بعض القمر قالت عائشة: مسروا بيرق أسارد وجه، ولكن مراد كرب رفع الله عنه تشبه بعض وجهه صلى الله عليه وسلم وهو جبينه إذا سرد لم يشبه يبقيه القمر، ووجه فحديث آخر عنه تشبه وجهه بحارة القمر فزائه تشبه بعضه ببعضه، وهذا أحسن مما قيل في الاقترش في التشبيه على بعض القمر الاحتراس عانيء من السواء: لأن كون وجه التشبيه بالقمر مايقه من الأضواء والملاحة لبقيه علي أحد ولا يتبهم من التشبيه خلافه فلا حاجة للاحتراس (وكان) مواضع الصحابة الراقيين محاسن ذاته الملاحظات لأحواض (أعرف ذلك)

أي الموضع الذي يثبت فيه السور وهو جبينه كما سبق من قول عائشة: مسروا بيرق أسارد وجه، وفي البخاري (كان بيرق ذلك) (ئيره) وفي نسخة فيه، والضمير إمواد إلى الوجه (كما جلست بين يديه قلت يارسول الله ان من شكر (توبتي)

أي من شكر الله على توبتي أو التوفيق لها وقبولها، أو إن من علامة صدقة توبتي (أن أنظم) أي الخرج (من مال) أي من جبينه (صدقة) مفصول له أو مطلق على تقدر أن يصدق، أو في معنى الحال أي متصدق، أو على تضمن أن يطلع مئتي أصدق أي أن يصدق متقربا بها (إلى الله تعالى وإلى رسوله) عاد الحبار للاهاب.
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمسك عليكم بعض مالك فهو خيرلكم.

فقالت: إن فلما أنسف الناس الذي يخبر وقلت: رسول الله ﷺ إن الله تعالى إنما ينجزي بالصدق، وإن من توبتي إلا أحد ثلاثًا إلا صدقًا ما بقيت، فوالله ما علما أحدًا من المسلمين أبلاه الله تعلاه في سرقة الحديث فذكروت ذلك. ﷺ صلى الله عليه وسلم أحسن مباً أبان الله تعالى

صبراً راضياً أي. (فقالت) بالله ﷺ إن فلما أنسف الناس الذي يخبر (مفعول به) بحجة الجمعية وسكون التحية وفق الموجبة آخر. (ومعًا) عن يوهان. (فقالت) بالله ﷺ إن الله تعالى إنما ينجزي بالصدق، وإن من توبتي إلا أحد ثلاثًا إلا صدقًا ما بقيت، فوالله ما علما أحدًا من المسلمين أبلاه الله تعلاه في سرقة الحديث (فذكروت) ذلك. ﷺ صلى الله عليه وسلم أحسن مباً أبان الله تعالى

(إفساد مصلحة المسلمين في حروبهم أو نحو ذلك فلا) وفي الحديث الحافظة على سبب التوبة (فوالله ﷺ ما علمت أحدًا من المسلمين) عند مسلم (ما علم أحدًا) (ابن الأحده) (أبان الله ﷺ) (أي) نعلم عليه ومنه قوله تعالى: (وقي ذكما أي) الأحياء من فروع بلاء من دينك هديث (أي) مبناً عظيمًا. وفي الحديث (فقال) من توبتي إلا أحد ثلاثًا إلا صدقًا ما بقيت، فوالله ما علما أحدًا من المسلمين أبلاه الله تعلاه في سرقة الحديث (فذكروت) ذلك. ﷺ صلى الله عليه وسلم أحسن مباً أبان الله تعالى

(فقالت) بالله ﷺ بنية حديث (بلاصة الصدق) ﷺ صلى الله عليه وسلم (يإبلاهر) (أحسن ما إبلاه الله) (ففي) مبناً (صيق الحديث) ﷺ صلى الله عليه وسلم (اذكر ذلك) مبناً ع질ة (بلاصة الصدق) ﷺ صلى الله عليه وسلم (يإبلاهر) (أحسن ما إبلاه الله) (ففي) مبناً (صيق الحديث) ﷺ صلى الله عليه وسلم (يإبلاهر) (أحسن ما إبلاه الله) (ففي) مبناً (صيق الحديث) ﷺ صلى الله عليه وسلم (يإبلاهر)
والله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يوم هذا، واتى لارجو أن يحفظني الله تعالى فيها بقى قال فنزل الله تعالى (لقد تاب الله)

رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهد على أن هذا السياق ورد ويرادبه كلهما الأفضلية لا المساوأة لأنهم شاركوا في ذلك رفقة، وقد نفي أن يكون أحد حصل احسن ما حصل له وهو كذلك لكنه لم ينق المساوأة (وأيما ما تعمدت كذبة) قال المصنف بفتح الكاف وكسرها كل ذلك مع اسكان الذال (1) وفي المشارك كذبة بكسر الفاء (2) وقيل بفتحها وانكر بعضهم الكسر إلا إذاراة الحالة والهيئة وليس هذا موضوع الهم. وهو في البخاري كذباً بحذف الهم (منذ) أي من حين (قت ذلك) إنلزم (رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يوم هذا) فين الخطأ والنسيان المخترز عنه بالصدغي مؤاخذ به الأنسان وها لا ينقضان الالتزام (وءلى لارجو) من فصل تمالي (اني يحفظني الله تعالى) من الكذب (فيا بقي) لانه تعالى كريم يستنى أن ينزع السر من أهله قال تمالي (إن الله لا يذكر ما قضى حتى يغيرهما باضمهم) قال أي كتب مبيناً للآية التي نزلت فيها التوبة عليه وعلى صاحبه (نزل الله تمالي) على نبي صلى الله عليه وسلم وهو في فتة مبلاء حين قبى الثل الأخر من الليل جاء في كتاب التفسير من صحيح البخاري (لقد تاب الله) أدام نوته وهي بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تشير مكتبه وأعلاه رتبته لا

1 الذي في شرح مسلم للمصنف: (قوله فإوالله ما تعمدت كذبة) هي بإسكان الذال وكسرها اه. ش
2 أي فأها الكلمة التي هي الكاف
على النبي واليها الجيران والأنصار الذين آنتموا إلى وساعة المشرفة حتى بلغ
(إنهم رفف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلقوها إذا ضاقت عليهم الأرض)
بما رحب ون بلغ (إتقوا الله وكونوا من الصادقين)

أنه عن ذنب صدر من خضرته عصمه، وقال بعضهم تاب الله (علي النبي) أي
تجاوز عنه (والهاجرون والأنصار الذين آنتموا إلى وساعة المشرفة) بالعين الملومة
والسنين الساكنة بعدها وراء مهلات، أي وقتها وما حالفهم في غزوة، تبوك، كان
الرجلان يقسنان النوبة والعشرة يعثنون البصر الواحد واشتد الحري حتى شربوا
الفرث (حتى بلغ) أي كعص في قراءته (وكونوا مع الصادقين) أي في الآيات
الثلاث وقاموا قوله تعالى: "من بعد ما كاد تزين" بالآية الأولى والتحتية أي عائل
وذهب "قلب فريق منهم" عن أتباعه إلى البت خلاف ما فيهم من الشدة "ثم
تاب عليهم" بالثاني "أنهم رفف رحيم" و"تاب "على الثلاثة الذين خلقوا
عن النوبة عليهم بقرية "حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحب" أي مغريها
وسعها فلا يجدون مكانا يطمئنون فيه "وضاقت عليهم أنفسهم" قلوبهم والمشيئه
أخير توبوا فلا يسروا ولا انكسروا وأي "ومن لأمجا" يبلغون إليه: "من الله إلا إليه" قال في الكثاف لا ملجأ من سخط الله إلا
استطاعره "ثم تاب عليهم" لفهم أسباب النوبة وراقهم لها "ليتووا" أي
يا إبليها وقيل، تاب عليهم، قبل توبوا و، ليتووا، يا بدر بن عيا ووفقهم في تفسير
سورة البقرة عن البيضاى: أصل التوبة الرجوع فإذا وصف بها العبد كان رجوعا
عن المعصية إلى الطاعة وإذا وصف بها البارى، تعالى أريد بها الرجوع عن العقوبة

1. بفتح فسكون وهو السرجين مادام في الكرش
قال كعب: "ولله ما أنتم ملأ من نعمة قط بعدها إلا أن الله للإسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أكون كذبته فاهل المستوي كهلك الذين كذبوا.

إلى الفكرة أه: إن الله هو النور على من ناب أي يقبل توته الصحيح ضل على الرحيم. يأمل الله من أهله أن يفزوا الله. يشترك معاصيه وكونوا مع الصالحين في البقاء والهجرة أن تلزموا الصدق (قال كعب) صرح بذكراه لفصل بين سياق أحواله بذكر الآية القرآنية المرتبة في التوبة (وألف الله تعالى من) زائدة للاستفراك (نهاة قط) أي في الزمن الماضي (بعد أن هدأ للإسلام) أي دل على واطئولي وفني نسخة هدائي الله (أعظم) وضع لندم النعمة تجوز قراءته منصوبة باعتبارها أزيد من ومجرورا بامتياز لها. ويجوز رفعه بتحديد هي أعظم (في نقص من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أكون كذبته) كذا في الصحيحين عند جميع روئها إلا الأصل من رواة البخاري قال: "وأن أكون" وليس بشيء ودغضا الأول وتخريج أنه لازلاته كذا قال عياش وعثمان لمصنف وغيره ومنه أنا أكون كفوله تناقل: "ما منعك أن لا تضغط" أمه وهذا بنا على أنه مستأنف عال قيله. وأظهر منه ما ذكره الشيخ زكريا في حاشيته على البخاري المسية تحت القاري من أنه بدل من صدقي أن لا أ各行各ي قال: والله ما أنعم الله على نعمة هو أعظم من عدم كذبتي قومه هلاكنا عن فالأهل.) بالنصب عطف على منصور أن واهل الكسرة إذ لا علم إلى الفصيح المنشور وحيث فجها وهو شاذ ضييف (كما هلك الذين كذبوا) إيه هلا كاإلذين كذبوا الله التقول في إدعاء اليابان من المنافقين قال الفصول الثاني محدود (قال: 20 دليل 10).
إن الله تعالى قال للذين كذبوا - حين أنزل الوحي شر ما قالوا - قائل: فقال الله تعالى (سيحكون بالله لبكم إذا اقتلتم اليهيم لن تعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم أنهم رجس وما رجس جزاء بما كانوا يكسبون، يحلفون لكم لن ترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسدين) قال كعب بن نزار: 

"كنا خلفنا فيها الثلاثة"
عن أمر أولئك الذين قبّل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا له. فبأيهم واستغفروا لهم وأرأي رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله تعالى فيه بذلك قال تعالى: وعلى الثلاثة الذين خلفوا، وأيس الذي ذكر مما خلفنا تخلفنا عن الغزو، وإنما هو تخليصاً بياضًا وارجاه أبو كائن حلف له واعترف إليه قبل منه، متفق عليه.

(وفي رواية) أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في غزوة تبوك.

(عن أمر أولئك) المتذرين (الذين) كذبوا الله ورسوله وقيل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (خلفهم في الخلف) حين خلفوا عليه، ثم صادقو فياشتروا به (فليتهم) أي عاقلتم على الإسلام وعاهدم عليكم واستغفروا (أي ينحو غفر الله لكم) (أعرجا) (رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا) فلم يقض فيهم حتى قضى الله أن ابن ماسبق قضاؤه (فيه) ونزل فيه الآية (في ذلك).

أي فعن ذلك الخلف (قال الله تعالى) وعلي الثلاثة الذين خلفوا هو متعى ما تقدم في تفسير الآية من قولنا خلفوا عن النوبة. أي أن قبولاً حالاً كما قيلت من المذرونين وأراي أمر هؤلاء الثلاثة (واللذين ذكر) بابن المجهول (ما خلفنا أي من خلفنا الخبر عنه بقوله) خلفوا (خلفنا عن الغزو) وأنا هو تخليص صلى الله عليه وسلم إياً (أي) عن أولئك المتذرين (وإرجاعه) أخيرة (أمرنا) أي بياني وإيضاحاً (عن) أي عن أمر (من حلف له واستغفر إليه) من المذرونين (فقبل منه) أورد الصحاب باعتبار لفظ من (متفق عليه) أي رواة السببان وإن وقع بينهما اختلاف يسير زيادة كلمة أو لمسة أو تقدم أو تأخر كذا الخرج الحديث.

أبو داود والترمذي والنسائي كا في حاكم الأصول في كتاب الجهاد.

وفي رواية: أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج) من المدينة (في غزوة تبوك.
يوم الجحيم وكان يحب أن يخرج يوم الجحيم (وفي رواية) وكان لا يقدّم من سفر إلا النهار في الصحراء. فذا قدّم بدأ بالمسجد فصل فيه ركعتين ثم جلس فيه

ومو الجحيم (وفي رواية) وكان يحب أن يخرج (يوم الجحيم) في الصحابة من حديث كتب اللواء

فذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إلا يوم الجحيم ورواة النسائي (وفي رواية) للبخيار من حديث كتب (كان لا يقدّم من سفر إلا النهار)

وهمي عن طريق السافر أهله لياما لم يتص في سفر قدمه كان كان في قفل ووصلوا لقرب البلد فهاراً وعند ذلك الخبر لاهل البلد فلا يأت بقدومهم أبدا (في الصحابة)

لأنه أسماق النهار لما في من حسن الراح، وزادة الاضواء، وخروج الناس للاجواء والقات، والتابعين ونحوه، ولذا شربت فيه صلاة أثلا يستغرق الوقت بأمر الدنيا بريثة خروجة عن إصلاح شأنه (فذا قدّم) بكسر الدمام (بدأ بالمسجد) قبل دخول نزوله اهتما به، وتمامها لعلي، الله تعالى، وتقديماً حتى تتلاقى على حق نفسه وهله، وشكرنا نعمته على بلادنا من وثاء السفر (فصل في كتب)

تهية (ثم جلس فيه) ليعلم عليه الناس

وفي الحديث فوائد اربعون بل اكتر منها اباحة الغنيمة، لهذه الامة إذ قال يريدون عبراً بريثاً وفضيلة أهله بدر، والقبة، وحيا، وجواز الخلف من غير استحصال، وعرة المقصود إذا دعت إليه ضرورة، والتأسف على مافضلت من الخير، ونتهي للاحسن، ولقد رحب الله، وهجرة أهل البذاعة، وأن للامام أن يجّب بعض السحابة بما يسامح كلامه، وترك من تاب الزوجة، واستجاب صلاة القام، ودخوله المسجد أولاً، وتوجه الناس إليه عند قدومه، والحكم بالظاهر وقبول المعاذر، واستجاب البكاء، على نفسه، وأن مسارقة النظر في الصلاة لاتطلعها، وفضيلة الصدق، وان السلام ورهد كلام، وجواز الدخول
وعن أبي نعيم، بضم النون وفتح الجيم، عمران بن الخصين الخزاعي

رضي الله عنهما

بستان صديقه، بدون إذنه، فإن الكلم لا يُقطع بها الطلاق مال بمه، وإثير طاقة
الله ورسوله على مودة القرى، وخدمة المرأة لزوجها، والاحتباط في حب ونافغ
مته الوقوع في منبه عنه، إذ كتب لم يستأذن في خدمته آخره لذلك وجوه
إحرار ورقة فيها ذكر الله تعالى إذا كان مصلحه، واستحباب التبشير عند تجد
النضة واندفاع الكربة، وإجهاج الناس عند الإمام في الأمور المهمة، وسروده بها
يدر الإعجاب، وقدمت الشيء عند ارتفاع الحزن، والحمية في التصدق بكل المال
عند خوف عدم الصبر، وإجازة البشير بجلالة، وخصوص المين بالنانية، وجوه
المارية، ومصافحة القادم، والقيام له، واستحباب سجدة الشرك، ومغامرة مداومة
الخير الذي انتفع به

(وعن أبي نعيم) بضم النون وفتح الجيم وسكون التحتية آخره دال مهمة
كما باسم ابنه نعيم (عثمان) يكسر النين المهلة (ابن الخصين) بضم النون وفتح
الصاد المهلة وإسكان التحتية بعده وان ترن ابن عبيد بن خالد بن عبد بن
خليفة بن جهم بن عاضرة بن حبيبة بن كعب بن عمر. كذا قال ابن مذينة
أبو نعيم وقال ابن عمر: عبد نهيم بن سالم بن عاضرة (الخزاعي) الكعبي (رضي الله
عنهم) أسلم عام خير وزعى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات، وعده عم
ابن الخطاب رضي الله عنه إلى البصرة ليقه أهالها. قال محمد بن سيرين: لم نر في
البصرة أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يغفل على عمران بن الخصين
وكان محب السُكاء ولم يشهد الفتن. روى له من النبي صلى الله عليه وسلم مائة
وثمانين حديثاً أتقق الشيخان منها على مائة، وانفرد البخاري بأربعة، وتسليم بليمة
أن امرأة من جهينة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزن، فقالت: يا رسول الله أصيبت حبلى فأخفّي علي.

كان تسلم عليه الملائكة في مرضه فاكثرو فقد ذكى ثم غُدِّت يده عليه، وكان به استقامة طالبه سنين وهو صابر عليه وشَقِّ بطنه واقترحه شحم وشق له سرير. فبعث عليه ثلاثين سنة، ودخل عليه رجل فقال: يا بابا نجيب يا نجيب! يا الله! إن أنت من عيادتك ماري بك فقال: يا أيها فلا تجلس قلبي الله إن أحب ذلك إلى احبائي الله تعالى. توفى بالبصرة سنة الثمانين وخمسين، وأن امرأة من جهينة وتوفى رواية أخرى جائت امرأة من غاذية بعين معجمة مريم ودال مملة. قال المصدر، وهي بطن من جهينة، وقال الحافظ، وفي الذين العراق في ممهاتها، سماها بنت حذافة وبنت خلدة، وفيها نزلت آية الظهارة، وفي كلام بعضهم أن آية الظهر نزلت في خولة بنت ثعلبة انتهى. وقال ابن النجوي، في البدر المنذر: اسم الفميدة سبيدة. وفي أية بنت فرج، حكما الخطيب في ممهاته، وعدها أبو موسى الأصفهاني، في الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزن، فاتمها جلالة الله، وصيح كونها تلقانية. (قالت: فتارت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أي: مايازم به الحد فيكون مجازًا مسلا الناس إليه) (أي: لآخر من تبعته في الآلهة) (في مسلم أيضًا في حديث الفميدة) (قالت: طهري) قال المصدر فيه: دليل على أن الحد يبكر ذنب المصيبة التي حد لها، وقد جاء ذلك صريحا في حديث عبدا بن الصامت وهو قوله صلى الله عليه وسلم: في من فعل شيئا من ذلك فقوات به في الدنيا فهو كفاره» ولا نعلم فيه خلافًا، وإلا لم تقع بالتوابع بمها محصنة مغرضها من سقوط الأمام بل اختارت الرحمان حصول البراءة به وسقوط الأمام متبين على حال، لا سيما و Każيده الحد بأمره صلى الله عليه وسلم. وأما التوبة فتحقق ألا تكون نصوحا أو يختال بعض
فَدَعَنَا نَبِيَّ اللَّهُ صِلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُفْقَأَ «أَحْسِنِ» إِلَيْهَا فَأَذَا وَضَعْتُ فَأَنْفَقَ فَقَالَ، فَأَمَرَ بِهَا نَبِيَّ اللَّهُ صِلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَفَتَ عَلَيْهَا ثَيابَهَا، ثُمَّ أُمِرَ بِهَا فَرَجَتْ.

هُمَا أَوْرَاتُ حُصُولِ الْبِرَاءَةِ بِطُرُقِ مَتِينَةٍ دُونَ ما يُطَرَّقَ الْعَلَايَةُ لَا يَلَتْ أَخْصَاصُ (فَدَعَنَا نَبِيَّ اللَّهُ صِلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِهَا بِاللَّهِ وَأَوْلَى بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْتَّعْبِيرِ (وَلِيَّ أَحْسِنَ إِلَيْهَا) أَمَرَ بِهَا فَأَذَا وَضَعْتُ فَأَنْفَقَ عَلَى مَا أَحَدَّ ثَيَابَهَا عَلَيْهَا مِنْ أَجْرِ أَقْرَرُهَا بِالْغَيْرَةِ وَلُجْوَهُ الْعَزَّةِ، عَلَى مَا عَلِِبَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَيْسَ مِنْ عَلَى مَا حَرَّمَ عَلَيْهَا وَلَيْسَ مِنْ عَلَايَهَا مِنْها لمَّا فِي نَفْوَلِهَا. وَعَرَجَةُ لَهَا إِذَا تَابَتْ وَلَمْ تُغْرَسَ عَلَيْهَا مِنْهَا فِي نَفْوَلِهَا، فَهُمَا تَأْخِيرُ خَلْقٍ مَّرِيضٍ عَلَى اللَّهِ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْعَرَءِ مِنْهَا وَعَلَى مَا أَفْعَلَهُ لَهَا وَلَيْسَ مِنْ عَلَى مَا حَرَّمَ عَلَيْهَا وَلَيْسَ مِنْ عَلَايَهَا مِنْها لمَّا فِي نَفْوَلِهَا.

كَانَ لِبَالِغِ (فَأَذَا وَضَعْتُ حَلَالًا) فَأَذَا وَضَعْتُ حَلَالًا فَأَذَا وَضَعْتُ حَلَالًا فِي نَفْوَلِهَا، فَهُمَا تَأْخِيرُ خَلْقٍ مَّرِيضٍ عَلَى اللَّهِ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْعَرَءِ مِنْهَا وَلَيْسَ مِنْ عَلَى مَا حَرَّمَ عَلَيْهَا وَلَيْسَ مِنْ عَلَايَهَا مِنْها لمَّا فِي نَفْوَلِهَا.

فَتَكَّطَ عَلَيْهَا ثَيَابًا، كَانَ هُوَ بِمَعْظُومِ النَّسَحِ فِي شَرْحِ مَسْلِمِ فَكَانَ عَلَيْهَا ثَيَابًا، كَانَ هُوَ بِمَعْظُومِ النَّسَحِ فِي شَرْحِ مَسْلِمِ. وَفِي بَعْضِهَا كُبْرَاذِهَا فِي بَعْضِهَا، فِي بَعْضِهَا كُبْرَاذِهَا فِي بَعْضِهَا. وَفِي مُتِنَّاهُ أُرْسِلَتُ عَلَيْهَا ثَيَابًا، وَفِي مُتِنَّاهُ أُرْسِلَتُ عَلَيْهَا ثَيَابًا. وَفِي بَعْضِهَا كُبْرَاذِهَا، وَفِي بَعْضِهَا كُبْرَاذِهَا.
ثم صلى عليها فقال له عمر: تصل عليها يا رسول الله وقد زنت. قال: لقد تابت ثوبه لو قُمست بين سبعين من أهل المدينة لو سمعهم،

وأخبر يحضر الأمام مطلقاً ويدأ بارجم إن ثبت بالآثار، وجاء عند الناس: أنه صلى الله عليه وسلم حضر رجم القادمة ورماها بمجر. قال: تذكر الشهود إن ثبت شهادتهما ويدورون بارجم بعد عماها وتقفهما (صلى الله عليه وسلم) (عليها) في دليل منبه الشافعي وآخرين من أن الإمام وأهل الفضل يصونون على الرجوم كما يصلى عليه غيرهم، وما قبل من أن ذكر صالته صلى الله عليه وسلم ضعيف لكون أكثر الرواة لم يذكرها، أورى ان صلى فيه مؤول بأنه أمر بها، أو أنه أريد به العني اللحوي أي دعا، فقاعد: لأن هذه النزيلة ثابتة في الصحيح وزيادة الثقة مقبولة والتآويل خلاف الأصل لإيصار الهي إلا إذا اضطرت الادلة لارتكابه وليس هناك شيء من ذلك فوجب حله على ظاهره (قوله: عمر صلى الله عليه وسلم عليه مع أنه وقع منها أمر يقضي إهلها إمرها والإعراض عنها وليس هو للانكار (قوله) مبدعًا لما خفي عليه عمر رضي الله تعالى عنه فأنا نظر إلى مصدر من أهل العمل القيبي وهو النبي ونمض عليه ختمه به أمرها وهو النزيلة النصوح فنبعه صلى الله عليه وسلم عليه بقوله (لقد تابت ثوبه) صحيحه نصوها (لوقسمت) بكمها (بيئ سبعين) عاصياً (من أهل المدينة) أي المناقون الذين بها، أي لو تاب المناقون الذين بها يعنى ثوبه صحية من نصائهم كتوريها (لوقسمت) أي كلفهم في فجمعهم فذا زفت ذنب الكثير فا دهونا أولى، ولعل هذا حكمة قوله صلى الله عليه وسلم من أهل المدينة قال في البدر المنير: وعند الطيارين لقد تابت ثوبه لو تابها أهل
وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها الله عز وجل رواه مسلم
و عن ابن عباس وأنس بن مالك رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديا من ذهب أحب أن يكون له واديان، ولن يملأ فاه إلا التراب ويتوب الله على من تاب متفق عليه

المدينة قبل منهم» (وهل وجدت) شيتا تبذلته في مرضاه الله (أفضل) أي أعظم (من أن جادت بنفسها) بذلها (الله) أي لمرضاه (عز وجل) رواه مسلم ورواه أبو داود والترمذي والنسائي في الحديث يبين عظم النوبة وأها تجب الذنب وتلحق التأدب بين لم يقهر شيئا من الذنب وتكون سببا لحوزة الفضل (وعن ابن عباس وأنس بن مالك) تقدمت ترجمتهما في باب الاخلاص (رضي الله علية) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ثبت (أن لابن آدم واديا) ممولاً (من ذهب أحب) وهي نسخة لاحبة أي من حرصه الذي هو طبه (أن يكون له واديان) أي آخرون كما هو البش يحرص ويعمل أن يراد واديان بما كان لأولاً فتكون المتقلب واديًا آخر. والآول أظهر (ولن يملأ جوفه إلا التراب) أي أنه لا يزال حريصا على الدنيا حتى يموت ويتملق جوفه من تراب قبره، وهذا حكم غالب النوع الإنساني المحرص على الدنيا أما من طلبه وحفظ من ذلك بتداء أو بالدينة من فseite كما قال (وتوب الله على من تاب) أي أن الله تعالى يقبل التوبة من الخروج المدموم وغيره من المدمومات (متفق عليه) في الجمع الصغير (حافظ السبطاني) بعد ذكر الحديث بنحوه أخرجه أحمد والشيخان والترمذي عن أنس واحده والشيخان عن ابن عباس والبحار عن الزبير رابين ماجه عن أبي هريرة واحد عن ابن واقد والبزار عن جرادة وأخرج أحمد وابن حبان عن جابر محفوظ (21 دليل 1)}
وعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يضحكُ الله سبحانه وتعالى إلى رجلاً يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتلان». 

(وكان لابن آدم واد من نحل لتنفي مثله، ثم لم يتنى مثله حتي يتنى أودية ولا يمرجف ابن آدم إلا انتزاب) اه. وفي الديان للحافظ السيوطي: ورد في حديث أن الحديث المتذكور كان في آخر سورة لم يكن، فأخبر أحمد والترمذي والحاكم صححه عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله أكرى أن أقرأ عليك القرآن قرأ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب، قال فقرأ فيها دوًأ أبن آدم سأل ودياً من مال فاعطيه لسأل ثانياً، ولو سأل ثانياً فاعطيه للسأل ثالثاً، ولا يملا جوف ابن آدم إلا انتزاب، وينبأ الله على من تاب ووان ذات الدين عند الله الخفيفية وغير المشركة ولا اليهودية ولا النصرانية، ومن فعل خير فإن يكرهه 1ه. 

(وعن أبي هريرة رضي الله عنه، تقدمت ترجمته في باب الخلاص، (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يضحكت الله سبحانه إلى رجليين: قال القاضي عياض: الضحك في حق تعالى لاستحالة قيام حقيته، فدنا سبحانه كونه من أوصاف الحادث، مفاجأ عن الرضي بفعلامه والثواب عليه، وقعد فعلاً، ومحبه وتلبس رسله له بذلك. لان الضحك من أحدنا إذا يكون عند موقعة ما يضام خسره وسربره، فإن يبقى ملوك ضحك الملائك الذين يحبون لقبض روحهم وإدخالها الجنة كي يغلق الساطع فلنا أى أمره 1ه. (تقل أحدها): أي الواحد منهما (الآخر) مصاحبه (ثم يدخلان الجنة) ثم بين ذلك الإجلاس، يقول: (بقاتل)
هذا في سبيل الله ففيقول: "سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَكَ مِنْ نِخْلٍ، فَاتَّقُوهُ. " من فسيحٍ فسيحٍ.

باب الصبر

(هذا) يعني المسلم (في سبيل الله) لاعلاج كله (في سبيل الله) أي يقتله كافر (ف) للترتيب.

في الأخبار أو أورد بها مجرد ترتيب من غير اعتبار أنفام التراخي إليه فلا يعتبار تراخي إسلام الكافر عن قتله ذلك المسلم بل يحصل بإسلامه عقبه (يتبوع الله على القاتل فيسلم فيستشهد) عطف الفعلين بالفاء اشارة إلى حصول الهداية عقب تعاقب المناية بالبعد من غير رأس إذ لم أر الرواح لما اراده سبحةه، وأنا أنه لم يلمح بعد إسلامه فمن

يقترب فيه شيئاً من مواقف الذنب بل عقب إسلامه استشهد فعمل قليلاً وحاز خبراً جليلاً ذلك فضل الله عونه فيه، فلم لا يلزم من تسويفها في دخول الجنة تساوهما في المنزلة؛ فأن تقاوت مراتب الجنان على حسب تقاوت مراع اعمال

(متفق عليه). وفي ختم الصفح الباب بهذا الحديث إشارة إلى أن الإنسان ينبغي له أن يتبوع من الذنب الذي اقتربه وإن كان كبرته، ولا ينويه ذلك من رحمة الله تعالى فأن الله هو التواب الرحيم، والذنب وإن عظم قدره كأكبر كبر، وكل إذا قوبل بفضل الله وعفوه كان حقاً يسيئاً، قال تعالى: "إن ربك واسع المنفورة" قال: لا يصبرى يانفس لا تقنط من زلة عظيمة إن الكبائر في الغفران كالمؤم. 

باب الصبر

أي هذا باب بيان فضائل الصبر من الآيات والأحاديث قال الراغب في مفرداته: الصبر حسب النفس على ما ينضمه العقل أو الشرع أو على البعد ما يضمن يانف.
قال الله تعالى: "يا أبدأ الذين آمنوا أصبروا وصابروا"
و قال تعالى (1): "والمبطن يبئس من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثواب وبشر الصابرين"
و قال تعالى: "فما يوقل الصابرون أجرهم غير حساب"
حسباً عنهما. وقال ذو النون: هو التباعد عن الخلافات والسكوت عند تجوع غ فرص البلاء وإظهار الفتي عند حلول الفقر بساحة الدنيا. قال الراغب: وربما خوفين بين أمائه بشبه اختلاف موقعه، فإن كان حسب النفس بعصبة سعي صبراً ليثير ويضاده الجزع، وإن كان في معارمة سعي شجاعة ومضاده المبين، وإن كان في نائبة مضجرة سعي رحب الصدر ومضاده الضجر، وإن كان في إمساك الكلام سعي كثيرون ومضاده الهدار، وقد سمى الله تعالى كل ذلك صبراً قال تعالى: "اصبروا وصابروا" أي احسوا انفسكم على العبادة وجاهدوا هواءكم.كما.
(قال الله تعالى: "يا أبدأ الذين آمنوا أصبروا" على الطاعات والمصالح في الناعم) (صابروا) الكفار أو غالبهم بالصابر فلا يكونوا أشد صبر منكم (وبراطوا) أي اقتصوا على الجهاد، وفي تفسير الكواشي: قال صلى الله عليه وسلم: "رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها"، والروحية يروحها البعد أو الدواء خير من الدنيا و ما عليها"، قال أبو صلعة: "لم يكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو بابط فيه ولكنه أنتظار الصلاة بعد الصلاة.
(وقال تعالى: "فما يوقل الصابرون" على الطاعة وما يتنؤبه، وترك ذكر الفاعل للعمل به سبحانه (أجرهم غير حساب) أي بغير حساب ولا وزن، قال أبو
وقال تعالى: "ولَمَّا صَبَرْ وَغَفَّرَ إِنَّ ذَلِكَ لَيَن عَرْزُ الْأَمْوَرِ"
وَقَالَ تَعَالَى: "وَأَسْتَعْمِنَا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ"
وَقَالَ تَعَالَى: "وَلَنِلَبْنُ هُنَاكَ حَيْتَانَ عَلِمَ الْمَجاهِدِينَ"

عَيْنَ الصَّبَرِ: لَا إِجْزَاءٌ فِي جُزِءِ الصَّبَرِ، قَالَ الْمُكَوَّنِي فِي التَّفَصِّيلِ الْكِبْرِ: الْمَرَادُ
كِلْ صَبَرٍ عَلَى تَرْكِ الْهُوَرَوْنِ. وَفِي كُلِّ مَكْرٍ يَعْرِضُهُ لَنَلَّاجِلِ اللَّهُ، قَالَ عَلَى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كُلُّ مَطْعُ يَكَالُ لَهُ كَيْلاً وَيُرَزَّنُ لَهُ وَزَنًا إِلَّا الصَّابِرِينَ فَأَنَّهُ يَمْتَنِعُ
لَهُمُ حَمُّ ( وَقَالَ تَعَالَى: "وَلَصَبَرْ وَغَفَّرْ" ) فَلْيَنْصُرَ لَنَفْسِهِ بَعْدَ ظَلْماً ( وَغَفَّرْ ) تَجاوزُ عَنْ ظَالِمِهِ
( إِنْ ذَلِكَ ) الْمَذْكُورُ مِنَ الصَّبَرِ وَالْفَقْرِ ( مِنْ عَرْزِ الْأَمْوَرِ ) أَيْ مِنْهُ ( 1 ) قَذِفَ الْعِلْمُ
بِه كَحْدَفِهِ مِنْ قَوْمِهِمُ السِّيْفِ مِنْ بَدْرِهِم، وَالْمَنْفَعُ مِنْ الْأَمْوَرِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ
بِهَا، وَقَالَ بِبَعْضِهِمْ الصَّبَرَ عَلَى الْمُكَارِهِ مِنْ عَلَامَاتِ الْإِنْبِياءِ فَفِي صَبَرٍ عَلَى مَكْرٍ وَأَمْرِ
مُصْبِيحِهِ وَلَمْ يَجْرَعَ أُوْزِيهِ اللَّهُ حَالَةَ الرَّضُوِيُّ وَهُوَ مِنْ أَجْلِ الْأَحْسَالِ وَمِنْ جُزْعِ مِنْ
الْمِلْضَابِ وَشَكَوَةِ الَّذِينَ لَهُمْ وَلَمْ يُنفَعَهُ بَيْدَاءً. ( وَقَالَ تَعَالَى: وَأَلْبَعِنَ) أَيْ أَطْبَلَ بِالْهَوْنَةِ أَمُورَ كَ( بَيْنَ الصَّبَرِ ) أَيْ الْحَبَّ
الْفَعْلُ عَلَى مَأْتِكَرِهِ ( وَالصَّلاةُ ) أَفْرَدَهَا بِالْدَّكْرِ تَطْبِيقًا لِثَأْمَهَا وَفِي الْحَدِيثِ "كَانَ
سَيْلُ اللَّهِ عِلْيَهُ إِنَّمَا حِيْزَةَ ( 2 ) أَمَرَ بَادِرًا إِلَى الْصَّلَاةِ " وَقِيلَ الْخَطَابُ لِبَيْدَاءِ لَمَّا
عَامَّهُمُ عِنْ الْأَيَامِ الْشَّرِّهِ وَحَبْسُ بَيْسَةٌ أَمْرِ وَإِبْنَاءٌ الصَّوْمُ وَلَا يُكَرَّرُ الشَّهَوَةُ
وَالْصَّلاةِ لَانْهَا تُذَرُّ النَّخْشَوَيْنَ وَتَنْفِي الْكِبْرِ ( وَقَالَ تَعَالَى: وَلَنِلَبْنُ هُنَاكَ) الْلَّهُ إِنَّهُ مُؤْدِنٌ بِقِبْلَةٍ أَيْ إِلَى اللَّهِ لَنْتَخْتَرِنَكَ بِأَنْ
تَأْمَرَكَ بِالْعَدْلِ وَمُشَآَقِ الدِّينِ فَيُظْلِمُ لَهُ مَنْكُمُ الطَّافِعُ وَالْمَعَاصِيِ ( حَتَّى نَعْلُمُ الْجَاهِدِينَ)

( 1 ) أَيْ مَنْ صَبَرُ وَغَفَّرُ. ( 2 ) يَفْتَحَ: أَيْ نَآِه أَلْمَ شَدِيدٌ
منكم والصابرين
والآيات في الأمر بالصبر وبيان فضله كثيرة معروفة
وعن أبي مالك الحارث بن عاصم الاعمري رضي الله عنه قال: قال:
رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الطهر
منكم والصابرين» ورد بالعلم هنا لازمه من الوجود، ومعنى حتي تتبين المجاهد والصابر
على دينه من غيره أو حتى نعلم علم الظهور
(والآيات) القرانية (في الأمر بالصبر و) (بين فضله كثيرة) هناماً بشأنه
(معروفة)
(عن أبي مالك الحارث بن عاصم) هذا أحداقوال عشرة في اسمه وقيل كتب
ابن عاصم وقيل كتب ابن كتب وقيل عبد وقيل عبد الله وقيل عرو. قال الحافظ
ابن حجر العسقلاني في أمالي الاذكار: التحقيق أن: أبا مالك الاعمري ثلاثة
الحارث بن الحارث وكتب ابن عاصم وهما مشهوران باسمهما والثالث هو المختالف
في اسمهما كثيراً يرد في الروايات بكتبه وهو راوي الحديث ام (الاعمري)
نسبة إلى الاعمري قبيلة مشهورة من اليمن، والاشر هو نبت بن أسد بن زيد بن
يشجب، وقيل له الاشر لأنه ولدته والشمر على بطنه. قدم أبو مالك (رضي
الله عنه) مع الاشريين على النبي صلى الله وسلم، وبعد في الثامنين، توفي في
خلافة عمر بن الخطاب وطمن هو وعاز والور يعبيدة وشرحبيل بن عتبة في يوم واحد
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة وعشرون حديثا روى عنه مسلم
الحديث: هذا الحديث بدأ به كتاب الطهارة من صحبه، وحديثه: أربع في اثني
من أمر الجاهلية» روى له البخاري على الشاك قال: عن أبي مالك أو أبي عمر
روى عنه أصحاب السن الأربعة (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الطهر)
شطرالإيمان ، والحمد لله ممّا الميزان

قال المصنف بالضمن على المختار وهو قول الأكثر اه. ووالراد بهanism الفعل وبالفتح
الأمم كالسحور بالفتح اسم ما يتسمح به، قول الخليل والازهري بالفتح فيهما،
أنكر الخليل الفهم، وحكي صاحب المطلع الفهم، وقال القرطي: ـ إذا روى
بالفتح إذا على قول الخليل أو على تقييد مضاف أي استعمال الطائر، واصتقاقة
من الطيارة وهي أمة النظامة حسية كانت أو معنوية. قال جامع من أهل القلبي
حقيقة في الصورة يجاز في المعنوية وقيل يمكن أن يقال: ـ إنها حقيقة في القدر المشتركة
لرجحانه على المجاز والاشتراع. وشرع ماعر على إباحة الأوناج مهدود (شتر)
أي نصف (الإيمان) أي ينتهي تضعيف أجره إلى نصف آخر الإيمان، فارد
بالإيمان حقيقة، واعتبر بأن الصلاة أفضل من الوضوء، ولم يرد فيها ذلك،
وأجيب بالنزاءة وإن لم يرد ومنههم الإيمان ضيف، وقيل الرادمن الإيمان الصلاة
مثل ـ وما كان الله ليضيع إيمانكم ـ وهي لانصح إلا بطر فكان كالشطر، وروجه
المصنف بأنه أقرب الأقوال، وأيده بعض محققين التأثيرين، وأجابه عا اعتراض
به على بكلام ذكرته في شرح الإذكار (والمجد لله) أي هذه الجلة بخصوصها
لأنها أفضل صين الحد، ولذا يبدى بها الكتاب المرمز، أو هي وما يؤدي مؤداها
من اثناء على الله سبحانه، وتعالى بصفات كله، ورجح بعضهم الآخر (ثلا)
بالتفوية، أي هذه الكلمة بالمعنى اللغوي أو الجملة لو جسمت، أو بالحية. أي
يمل هذا البني وكذا ما أفاد منه، لكان جمعها (الميزان) بعبارة: "بالتفوية. التلفظ بذلك
مع استحضار معناه. أي اثناء على الله بالجمل الاحتراء والإذاعة، والميزان المارد
منه حقيقة أي ما توزن به الأعمال: إذا كان تجهم، أو توزن سما الحفاظ الطشي، بالسيدة
ونقل بالحسنة، وإنما ملأ ثواب هذه الجلة كفة للميزان مع سموم الفرطة لانسانيّ
وسبحان الله وحده لا شريك له تمليء ما بين السموم والأرض،

الباقيات الصالحات في ضمها، ذكر العلائي في الجزء الذي الله فيه شرح هذا الحديث، وذكر قال رضي الله عنه، إلا أن أوقر بيما فيها للعلمى، وذلك لأن إثنان تأثين يكون أثاث الكمال وثارة بنفي النقص وثارة بالاعتراف بالعجز عن الادراك وثارة بالنزول بأعلى المراتب، والذبيحة واللام في الحد لاستراض جنس المذبح والمما علمناه وجعلناه، وإنا نستحق الالهية من آمني بذلك، فاندرج الجميع تحت الحمد الله، ذكر العلائي في إثناء كلام له (وسبحان الله). منصب
على المصدر وقيل اسم مصدر وقال الأزهري هو علم التفسير والتفسير بفضل مصير، أي أصيب سبحان بِمُِْنِزْلَةُ الفيض فقد مسه، 3 في ظاهر أنه علم أضيف أو تعب منها، وإن إضافته للبيان لاتغير في فض الباب، وهذا ظاهر قول
الافشام فإنه معرفة وضع هذا الفي وذا امتنت صرفه العلمية وزيادة الاف والنون والمحقون على أن تسريه بالضعف والتنصير للتمييز عن السوء والنقص، وتبعده منها (والحدي الله) معرفة على ما قبل أيهان الكمالان عند الغزاة، أو شك من الزاوي (زلمة) البكرية أي المذكور منها أو أجرها، وقال: لو أن
يرد أخذها سيكون للكثير، فإنهما، ما يلائم ما بين السموم والأرض أو أمهما أو بالعفوية أو بالكملة الشاملة لها، وقال والمقيفي في شرح المحاول بروى بالفوقية (المطلب) طبقات (السموم) السبع وفي السلاج "السماء" بالفاراد وعزة لسلم، وكانه باعتبار أصله (1)، إلا فالم مدى عندي أصل صحيح "السموم" بالجمع كذا هو في الكتب الحديثية (والابن) أفرد، والمراد بฉบج أي الأراضي وعمل ذلك

(1) أي: الأصل الذي عنده من مسلم.
والصلاة نور،

لأن طبقات الأرض متلاصقة لاختلاف بيئة طبقات السماء، فإن جمع السماء وفرق الأرض لامعقتين من الطبقات المتتالية بالذات ممتلئة في الحفظة بخلاف الأرضين. فإذا، فإلى ما هو من تواضع وامتداد ما بين الذكور التي لا يحيط به إلاأل خلقها سبب، لأن العالم كله شاهد بأن الله هو خالقه وقام بتدبره، وإلى أن لا يجوز أن يكون له شيء، ولا معين، وربما يوجب الاتباع بصفات الآخبار، على مشاهدة الحفظة إذ الالهية، إنما تتم بذلك قول: ويله هذه الشهادة يشير قوله تعالى: «إن من شيء الاين أسبحت مهد» فسماح الله وحده للضمان إثبات الجاهزية وجميع صفات الجلال والإظهار، فإن جميع القائص عنه، فتكون قادرًا عليه، مbtc، وعلى جميع العالم بأن، أن تكون مخلوف في قرور ودبر الإدماج، لامعقتين، ولا قادر ولا ملك بالحكرية سواء، فإن الاجر يقدر، إذا به من الحق، فأجرها ما بين السماء والأرض مننظر، النجاح في الكلام على لا، إلا الله يدل العلاقي، ويصح قلقه إلى هؤلاء (الصلاة) سأيح، مثلاً، من عمان، ومدًا شاهدًا، إنها، الله تعالى (نور)، أي إله يسوس، أي أن الصلاة نفسها تضع، ما يصحها في حالة الموقف، ويجب، في فعل متدبب به أنه نور في نفسه، سوي الصلاة، فأظهر أن هذا النور، خاص بها وأصرح منه ما، الأحمد يسند صالح عن ابن عرفة: قال صلى الله عليه وسلم: «من حافظ على الصلاة كانت له نوراً وبرها نابة يوم القيامة، و которым لم يحافظ عليها لم تكن له نوراً ولا برها ونابة يوم القيامة وكان مع قارون وفروبن ويهامان، وابن بن خلف»، وقيل النور أجره، لابه فتكون على تقدير مضاف، وقيل نور الاهرة على وجه الموجب يوم القيامة قال، لويعي مما هو، فهو النور الورشة، المساس، مجاز من الاستاد للسبب، وقيل النور معنى لا، بمعنى الله، الليتعي عن الفحتبع، ولا التكر، ولا التوقي إلى الصواب (22 داير. ل)
والصدقة برهان، والصبر ضياء,

يقصد عن الهالك وتوصى إلى طريق السلامة كما يستضاء بالنور، وقيل نور القلب بسبيها لاشتراكها على ملام يجمع في غيرهما من أعمال القلوب والآيدي والجوارج فرضها، وقال فالصلاة الكاملة تحصل بها من النور الأمي في القلب فلا يعمر عنه، وقيل ويمكن حمل النور على جميع ما تقدم من حقيقة الفاظ ومجازه على قاعدة الشافعي (والصدقة برهان) أي حجة على إيمان مؤدب لها وقيل على أنه ليس من المناقين الذين يقولون المطوعين من المؤمنين في الصدقات، وقيل على حب الله ورسوله أنه آثره على المال الذي جبل على حب، وقيل برهانه لفم القيامه إذا سال عن ماله في افته، يقول تصدقت به، وقال صاحب التحرير يجوز أن يصدق ببعض يوم القيامه، بل يعرف بها فتكون برهان نا لي حاله ولا يسالم عن مصرف ماله، وأريد بحديث أبي داود عن عقبة بن عامر مرفوع (كل أمر، في ظل صفتته يوم أقيمه حتى يقضي بين الناس) فيكون هذا الظل برهانًا على صدق إيمانه أو على إخلاصه (والصبر ضياء). قيل المراد هنا بالصبر العام من الصبر على طاعة الله ومن معصيته وعلى المكارم ومنه الصوم، وقيل المراد به صبر خاص وهو الصوم ورجحه صاحب مطالع الأبوار بأنه صرح في رواية ورجحه غيره في قراره بإتقانه بصلاحه الصدقة (1) فكأنه فيها من خصوصياته (2) بأسمه من استجبيه حصل له نور في باياس انكسر له ضياء، وهو من الإضاعة انتشار النور وهذا أكل أحوال النور قال تعالى ( هو الذي جعل الشمس ضياءً والقمر نورًا) وقال القرطبي: إن فسر الصبر بالصوم فاضياء النور وإن اختفى فظاءة وإن فسر بالعلم فإضاءة أحوال وحسانها في المآل الآله، قال:

٢٠٠ يظهر أن في هذه الوضوحين سقطا ولم ينفر عليه في الأصول الأرباع، التي يبدا فليحرر.
الفكرة الأولى: لم أر من فرق بين الضياء والنور، وقد فسر صاحب الصحيح النور بالضياء والضياء بالنور، ورد بأن كون الضياء هو النور لأنه خصوصية النور الزائد عليه والبغ منه، قال: والحاصل أن النور الحادث قد يتعلق كل الضياء كالمشمس، بدون ذلك كأي قمر، وما سوى القمر، بينهما إذا يلزم تقضي الصوم على الصلاة، وليس بلاغ لأن مناط الفضل ليس منحصرًا إلا له أسباب كثيرة واعتبارات متنوعة، فهي المفصل فاضلًا في وقت وملمسه، (القرآن). أي كلام الله المنزل على حبيبه صلى الله عليه وسلم في فتح الاعجاز التعيد بتلاوته (حجة لله). إن امتلكت أواخره واجبت نواهيه فتحتج به في الوافير التي تسأل فيها عنه كسائل الملكين في القبر، وبكل الله عند المزاي وعند الصرام (أو) حجة عليكم) إن لم تتمثل أواهه ولم تجي نواهيه وفوق حجة لكل، في الدنيا على المطالح الشرعية والأحكام، أو حجة عليكم الساسة، والكتاب والسنة دالان على حجة الاجتماع، فصار القرآن مرجع جميع الأحكام، كان بواسطة تارة وبيتًا نرى، قال الناف كأي ولأي أظهر، وقال الملائكة والأئمة شاهدة به، عرس أحاديث، منها تغلب.: إلى الجنة وما جعله خلفًا إلى النار. ومنها إن إليه مرفوعًا: أقره القرآن أنه يأتي فيني لصاحب، يبرم القيامة. قال الملائكة: إن إبراهيم جعله من الأحاديث وردج الزنجل.kJk القول بهذا الآثير والجلال على مقتضى التولين أولى تكذيب للقائدة، ثم لما بين فضل هذه القرى ورغب فيها، وكان إعمال الناس فله يقضة سبعًا اتبع ذلك بأن احدهم لا يترك نفسه حالًا طيلة بل لا يد له من على يد له، فقال (كل
الناس يعذرون: فبائع نفسه فغتته أو موجبها: رواه مسلم

الناس يعذرون: فأني في مصالحة (فبائع نفسه) من الله (فغتته) من العذاب وناهيك بها صفة اغتنام، إذ كان النبي نبي دار السلام، وتذكر إلى وجه الملك العالم، قال الله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ" الآية.

وهلاء سماوي خلص نفسهم وتوجهوا بقلبهم إلى رحم وطلب ماعنته (أو) بائع نفسه لنغير ربه من هواه أو الشيطان هو (وأبنها) أي ملكه بالطرد عن ساحة الرضوان، ويا وجد رجل رجول، نموذج الله من سخطه والمقي عقابها، ويحمل أن يكون اللواء بائع مشتر، أي كلام يسعى فهم من يشتري نفسه بالعمال الصالحة فيعتها من العذاب ومنهم من يعرضها للعذاب بأكسب الله لم يقنع ورجح أن نفسه ليست ملكها فيهم بل ملكة الله مرتبطة بأعمالها حتى يخلاصها وإختار القاضي عياض حمله على المعنيين أي من اشترى بالعمال الصالحة اعتتها، ومن ذاكا في الأعمل القيمة أو بقاتا: كما يقول في: «وليسوا ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون!» وهذا على قاعدة الشافعي في حمل الشرك على معنيه ورد كل جملة إلى منف، وهونوع من الأجيز بدعي عند أرباب البيان، لحصت معظم ما كتبته في هذا الحديث من شرحه فقط للعلامة العلائي (رواه مسلم) ورواه أحمد والدارمي في منبهه وأبو عوانة في صحيحه والترمذي في الدعوات من جامعه وقال أنه حسن صحيح والنسيب في عمل اليوم والليلة ورسام ابن عساكر وتبة المرو في أطافه المعترف، ولهذا الحديث المزدوج، وإخرجه الطبراني في معجمه الكبير، ووقع فيه رواية أبي إسحاق عن ابن مالك الاشمراء، فنقل كلامه به التوافق، فعن ذكره ناهه عنه عن ابن مالك بلا مقطة، ورواه ابن ماجه وأخبره عن عبد الرحمن بن غنم عن ابن مالك قال الحافظ السخاوي في تخرير الأربعي لمصنف بعد كتاب طويل تقلد في ذلك عن شيخه الحافظ:
وعن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الحدرى رضي الله عنهما: أن
ناسا من الأنصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطتهم ثم سألوا
وبالجلة فاطرية الأولي (١) أعني كون أبي سلام سمعه من كل منهما كون الصحابي
في الطريقين واحداً. أولى
وعن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الحدرى رضي الله عنهما
لما سبق في ترجيحه فيباب التوبة من أقواله كان أصحاباً (أن ناسا) في تفسير البصاري
أصله أن آنساً لقولهم خمسة وانس ونمسا، فحدثت الهزوة حذرة فلم يره (٢) وعرض
عنها حرف التحريف ولذا لا يكاد يطيب بينهم وآخذ من الناس وزن فرح لأنهم
يستأسرون بأمثالهم، أو من آنس (٣) لأنهم ظلهم مصممون اه. وقيل مقلوب
ناسي، وقيل ما أخذ من نفس نسيون إذا أضطرب وتحرك، قال المنذر ابن حجر
في فتح البارى: لم يدعين لي أصابهم ألا أن النسايين روى عن أبي سعيد ميمنة على
أنه منهم، وذاك انه قال: سرحتي أمي إلى النبي صلى الله عليه وسلم. يعني لا يسأله
من حاجة شديدة. فأتت وقدمت فاستقبله وقال: من استغيثاً أنتنا الله، الحديث
وزاد فيه: ومن سأل وله أوقفة فقد ألحقت َبَقْلَٰث: ناقة خير من أوقية فرجت
ولم أسأله. اه. (من الانصار) يفتح الهزوة اسم مسلم على أولاد
الأوس والخزرج، ضعها به ليصبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنبه (أسأوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم) حذف المعول الثاني بعدم تعلق الغرور به (فاعطام)
أي عقب سألهم ولم ينولوا ما جبل عليه من مكارم الأخلاق والساحة. (ثم سألوه
١) يضم الهزوة وقوله أولى يفتح الهزوة خيراً بينما اعترض (٢) بضم
اللدم وقد تسبق بهزوة مفتوحة طمام طيب أو زيد بربط. (ع) يعنى أبيصر
كمولة نائلة. (٣) أنس من جانب الظهر نازاً. (ش)
فأعطاه حتى نفيما عنده، فقال لهم حين أنفق كل شيء يبده ما يكن من خير فان أدخره عنكم، ومن يستخف يغشه الله، ومن يستخف يغنه

فأعطاه فتكر منهم السؤالات مرتين ومنه الاعتقاد على كل مرة (حتى فقد) بكره العقاب، وبالدليل المكمل الصحيح فقد الشيء. ينفد نفاداً فني (ماتعنه) أي ذهب بالاتفاق جميع ماعنه (فقال) قعب نفاده تنفيه له من الاستثمن ما زاد على الحاجة من الدنيا، وجريعاً على القدوة، وحثا على الاستخفاف، واللامي (هم) هي لمملكة (حين أنفق) هو مختص بأحراج الشيء في البشر (كل شيء) مدد الاعتقاق كأن (بيده: ما يكون) كذا هو بالجزم فينا وقفت عليه نسخ مصححة من الرضا وهو كذلك في أصل مصحح عندي من صحيح مسلم فكوننا أمرت وقناه في البخاري (ما يكون) بالرفع قال الشيخ زكريا فما، وصول متمن من معرة الشرط، وقناه على الوجهين قوله فإن أدنى (عندي) بيناه (خير فان أدخره) بتشديد الدال الممتدوج، وجاءه من معدةUSER unknowingly اعتمدوا، وقناه في أصل من معرفة ان لما ذكرن عنده (ون من يستخف) بلكلا الاعداقل فلا الفعل لمجرد بالسكين لفظة أي من طلب العلي من سائل الناس والاستطلاع إلى ماياديهم (بسم الله) أي يرزقه العمة فيصير عفيفان ونوع، وفي النهاية: وويل الاستخفاف الصبر، والتزامة عن الشيء، يقالعه يعف عنه فيه غفور وهم يتفتحون لانها أخف الحركات، ويكمها لانها الاصول في التخلص من التقاء الساكنين (ون من يستخف) أي يظهر الفناء بالتعفف ما في ايدي الناس (بسم الله) أي يجلبه على النفس ولا غنا إلا غناها (وم من يتصرف) أي يتكافف الصبر
يصبره الله، وما أعطي أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر، متفق عليه
وعن أبي يحيى ص Hib بن سنان

علي ضيق العيش وغيره من مكاره الدنيا بأن يتجرب زارة ذلك ولا يشكو لغيوله
(بيسبره الله) أي يعطيه من حقائق الصبر الموصلة للرضى ما يهن عليه كل شقيق
ومكرد، وشرف مقام الصبر وأعفوه لانه جامع لحكام الأخلاق ومعالى الصفات
فلا ينال شيئا منهم إلا من تعلبه عقبه بقوله (وما أعطي أحد عطاء) فعلى ثعالب
لاعطي أي ما أعطي أحد من خلق ولا مقام (خيرا) كذا هو بالنصب في النسخ
وفي البخاري: هو خير، وفي مسلم: خير، مبذوف هو في رواية، وفي رواية بنصب
خير (وأوسع من الصبر) قال الشيخ زكريا خيرا هذا ليس بأفضل تفضيل
بل هو كقوله تعالى: أصحاح الجنة يمى خير مستقرًا) اه. ومنى كونه أوسع أن
بتعت المعرف والمشاهد والمقاصد، فإن قال: مقام الرضى أفضل منه كما صرحا
به. قالت: هو غاية لهان للاعتب به إلا مقال فليس أجنبيا عنه إذ الصبر من غير
رضى مقام ناصص جدا (تسق علية) وكذا أخرجه أصحاب السنن الأربع وزاد
رونين وقائلين من أصل ورق كفاها وقمة الله بما آتاه هذه الزيدة أخرجهما
مسلم والترمذي من رواية عروبة الأصمعي كذا في التفسير للديع
(واعن أبي يحيى ص Hib بن سنان) يضم المهمة وفتخ الها، بعدها نكتة ساكنة فهودة
(إبن سنان) بكرم المهمة تورينين بينها الف ابن مالك بن عبد عمر بن عقيل بن عامر
ابن جندله بن جذينة بن كعب بن سعد بن أسلم بن عيسى بن جعفر بن قسطط
ابن هسبن، ابن أفصيح بن دعمي بن جديلة بن اسم بن دعما بن نزار الربيع الأفري.
كذا نسي الكابي ولوبنهم، وصرح به ابن الأثير في آسقم غلبًا هم حسكي في نسبه
قولين آخرين. كناء صلى الله عليه وسلم بأبي يحيى، ودما قبل له الرومي لأن الروم
رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أمره كله خير، وإيس ذلك لا أحد إلا المؤمنون».

سوء صغيراً قابضًا منهم كلب، ثم قدموا به مكة قشراً عبد الله بن جذاع، فجعله نهر من الروم، كبر، وجعل فقدماً كهف، وفاحف بن جذاع، ولم يبعث النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يجمع الناس في الحدث، وكان من السابقين إلى الإسلام، قال الواقدي أسلمه عصاقي يوم واحد وكان إسلامه بعد بضعة وثلاثين رجلاً كان من المستضعفين مكان الذين عذروا قدم المدينة مع علي بن أبي طالب في النصف من ربع الأول، وثاني صلى الله عليه وسلم في قيام، ثم يريد أن يبرح من مكانه بعد، واختي النبي صلى الله عليه وسلم نبتهم وينيب الحارث بن الصمة، شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم، وآمن رفاعة السباق أرعة أسد. فلابحه، وصعيب سابق الروم، وسلمان سابق فارس وبارز سابق الجبه، وكان عمر معايصر حسن الفضل، بَحْيَة أن ما ضرب أوصى أن يصل عليه صبع بن، وأن يصل بالمسلمين حتى يتفق أهل الشورى على شخص. روينه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثون حديثاً آخر، يه مسلم، ثلاثة أحاديث، ولم يخرج للبحر صلى، توفي بالمدينة سنة ثمانية وثلاثين وقيل سبعون وثلاثين وهو ابن ثلاث وسبعين سنة، ووفئ بالمدينة (رضي الله عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ءب يا، إذا عظم موقعه عند وخفي عليه صبياً كا في الهيئة (لا يوجد) أي السكالك وهو العالم بالأمر الراضي، نباحك، يعامل على تصديق ووعوده (أن أمره) أي شأ (كما) بالنصب أياً كيد، وبارغم، يبدأ خبره (له خير) والجملة خبر إن (ولايس ذلك) الخير في كل شأن، لا أحد إلا المؤمنون) السكالك، ووضع النضر دفعاً لله وليشعر بالعلامة أي
إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له رواه مسلم
وعن أسن رضي الله عنه قال: لما تقبل النبي صلى الله عليه وسلم جعل

أيماه السكال سبب خيرته في كل حال (إن أصابته سراء) ففتح السين وتشديد أواة المهمتين أي ما يسره (شكر) أي عرف قدر نعة مولاه فشكر (شكر)
وكان شكره (خيرا له) من السراء التي نالها لكونه وابا أخوريا (إن أصابته ضراء)
أيما يضربه في بدنه أو ما يتعلق به من أهل أو ولد أموال (صبر) واحتفظ ذلك
عند الله رجاء وابا ورضي به نظرا لكونه فعل مولاه الذي هو اسمه (شكر)
صبره في الضراء (خيرا له) لأنه حصل له بذلك خير الدارين أما غيكم إلا إن
فآنه يتضجر ويسخط من المصيبة فيجتمع عليه نعمة ووزر سخطه ولأي لفنة
قدره فلا يقوم بحته ولا يشكرها فتنبأ النعمة في حقه نتجة وينعكس عليه الحال
نوعد بالله من التقصان بعددالتباء ومن الحور بعد السكور (1) (رواه مسلم)
وكذا

رواه الإمام أحمد من حديث صهيب أيضا كما في الجامع الصغير
(وعن أسن رضي الله عنه) تقدمت ترجمته (قال المتألق التقي صلى الله عليه وسلم) بضم الالف من شدة المرض ورواه الديني في التفسير بفضل ما احتضر بالبناء للمجهول من الاحضار
لكن في أصله جامع الأصول كاهنا وعلي ماعند الديني للطائفة (جمل) من اعمال

(1) قال ابن مالك في شرح المشارك الحور فتح الحاء المهمة وسكن الوار
يعني النقض. بعد الكور ففتح الكاف وارتفاع المهمة وهو لف السماحة يقال كار
عمامة إذا انة وماها إذا نقضهما يعني نعذ بكم من أن نفسد أمورنا بعد صلاحها
واستعامتها،
يتغشاه الكرب، فقَالَتْ فاطمة رضي الله عنها: وأكرِب أباه فقَالَ: لا يَس
علي أبيك كرب بعد اليوم» فلَمَّا قالت: يا أباه

الشروق (يتغشاه) (أي: يَغِشَاه) (الكرب) لوزن الضرب إيا الشدة من سكَرات الموت
لماعون ورشته، وفي الحديث: "أشد الناس بلاء النياب، ثم الأولاء
ثم الامثل فلالك"، وقد أفرد بعض المعرفين (١) في هذا المعنى "ولفظها: القول
الاجل في حكمة كرب المصطفى عند حازم الأجل" قد واردته بجملته في شرح
الذَأكْرَ (قَالَتْ فَاطُمَّة رضي الله عنها: يا نَبِّيَة) (الندبة) (كرابُتْ ابْتَاه) (قَاتِلَةُ مَرَأَتَهُ)
به صلى الله عليه وسلم فّتْنَاه قلبه وباح بما فيه لسانا مع كمال صبرها وردضاً يُغلب
ربها وضل ذلك لا يُقدِّح في السكال، ففي الحديث "العين تدمع والقلب يحزع
ولا تقول إلا ما يرضي الرب"، وهمجول على أنها لم ترفع صوتها بذلك، وإلا كان
ينهاها، ثم عند النسائي عن ثابت (٢) بدل «أَكْرِبُ ابْتَاه» وأكرى، والول
أصوب لقوله في نفس الخبر (قال) (أي: صلى الله عليه وسلم) (ليس على أيك)
أي: المظهر إياها إلى أن يعلم صدور ما تقم من السبده فاطمة، وحبيب
على الله عليه وسلم أصلها لها (كراب بعد اليوم) أي لا يضيعه نصب ولا وصي يجد
له الماب بعد اليوم، لأنه ينتقل من دار الإكثار إلى دار الآخرة، وأمنة الدانية،
إلى ما يعلم بأذاته من الخطاء السني والرئابة العلية، فضلاً عن أعلاه، إلاأن
منه، وأولاه، وقد ورد «لا راحة للذين دون لقاء رب»، كَيْفَ بسَدِّ السادات
فَقَدْ أنتَلَّق لِمَلْك قُرَةٍ عِنْه، ورَاحَةٍ نَفْسِه وَدَوَامٌ إِنْسَه، (فَلَا مَاتَ قَالَت) (فاعْلَة) (بَاء)
حرف ندبة (أباه) (أسكن) الهواء، وأصله ياليَّأ: فأَبَدت الفُوقَى من النحتة لانها

(١) هو الشيخ شمس الدين أحمد بن عبد الحسن البكري (٢) في المناقش: عن ثابت عن أبي
جواب ردًا دعاه. يا أبُتاه جنة الفردوس مأوىه، يا أبُتاه إلى جبريل أنتاه
من الحروف الزواد، والأخف فيهم تثوب آخر الاسم عند النذية وكذا هذا الاسم. وتنبأ هاء السكت حتى آخر المندوب بالوقف عليها، ورأيته يضم الهم في نسخ الرياش، ولم يظهر لي وجهه لأن الهم لاتلقى المندوب إلا في الوقف، وهي ساقة وتحذف وصلاً قائلًا أن الضبط المذكور من بعض الكتاب (أجاب بابداء(1)) إلى لقاء (بالابتاه من) أي الذي وفكي الطبي عن نسخة من المصابح كسر الهم على أنها حرف جرو الأول أولى وفي نسخة من الرياش حذف من (جنة الفردوس). مبتدأ، والفردوس بستان يجمع كل ما في البستانين من شجر وزهر ونباق، قبل وهى روعة مرية، كذا في نسخته القراء. وفي الجامع الصغير حديث: "إذاَ أَلَم الله نوى فاسأوه الفردوس فإنها سر الجنة. رواه الطبراني عن المرابط مرفوعا والسمر بالضم الوسط بمعنى الخيار ما في حديث آخر عند البخاري في كتاب الجهاد (فاة وسط الجنة، وانها أعلى الجنة) وان سبقه عشرا الرحمن» وخبير المبدأ قوله (مأوه) أي منزله وعلى كسر الهم فهو مبتدأخره الظرف قيل (بابتها إلى جبريل) يكسر الجم والراء وإسكان الموحدة والتحظية بعدها إم وهو اسم عبري، قبل معناه عبد الرحمن وقيل عبد الله. وفي جبريل أحد عشر لغة ذكرتها في أوائل شرح الاظكار، وظرف متعلق بقوله (نهاه) أي نرفع خبره إليه: لانالانسان يذكر منازله من الأحوال لاحجابه عليه وجه الاختيار لابنه نزل. ولا يشعر في السكال إذا لم يكن فيه تخطيط من القدر الهوى ولا تجزع المجال، قال الطلوع تقولا عن الحافظ: زاد الطبراني في هذا الحديث: "بابتها من ربه ما أدناه" ويوخذ من

١) الألف مبديلة من يه المتكلم والمعرف أجاب ردًا دعاه.
فلمَّا دفِنَ قَالَت فاطمة رضي الله عنها: أَطَابَت أَنفسَكَمْ أَن تَحْمَوا عَلي رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم: التراب، روأَه البخاري.

الحديث: جواز التوجع للملت عند احتضاره مشل قول فاطمة: واكرم إباه. وإن ليست من النباحة: لامه صلى الله عليه وسلم أفره على ذلك. وأما قولها بعد أن قبض (وا أبتاه الخ) فهو خذ منه أن تلك الائفات إذا كان الملت متصفا بها لا يمنع ذكره بها بعد موتهم، خلاف ما إذا كانت فيه ظارها وهوى الباطن يخلاف ذلك أولا يحقق أنفسه بها فيدخل المنع اه. (فلمَّا دفِنَ) بالناء المجهول (قالت فاطمة رضي الله عنها) جملة دعائية مثينة وعبر عنها الماضي تفاوَّل يتحفَّه وآعد ذكرها لطول الكلام بينه وبين ذكرها أولا ونظيره قوله تعالى: (انكس إذا كنت وكنتم ترابا وعظاما انكس مخجر) (يائس اطأب انفسك) وعند الديع كيف طالب انفسك (أني بنى) أي أن تحموا (على) قبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب) قال الخلفاء: اشترث بذلك إلى عثاهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف معرفته فيهم من رقة أثابهم وشدة محبتهم له وسكت انس عن جوابها رعاية هذا ولسان حاله يقول: لم تطيب أنفسنا بذلك إلا أنا قهرنا على فله امثالا لامره اه. وروى أنه انشدت:

ماذا على من اسم تربة أحمد الأشام مدي الزمان غواليا
حصت على مصائب لو أنها صبت على الأيام عدن للبالي
(روأ البخاري) في آخر المفسرين من صحيحه وكذا روأ الناسية وأين ماجه
في المجائز وأخرجه ابن ماجه أيضا والترمذي في الشبايل بلفظ: لما وجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كرب الموت ما وجدت فاطمة واكرم إباه.
وعن أبي زيد: أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبه وابن حبه

الحديث كذا في الطرق ومناسبة إيراده في باب الصبر صلبي الله عليه وسلم على ما هو فيه من سركات الموت وشداً، ورضاه بذلك وسكنى مازل بالسيدة فاطمة من مشاهدة ذلك بقوله: لا كرب على ابيك بعد اليوم. أي هذا التجربة الشديدة محتل لقصر زمانه، بل هو محبوب كونه فصل الله سبحانه وتعالى عليه من الوصول إلى منازل الاجبات ونزل الكرم التي أعدها النبي، فلا يعلم أدنى اضطلاع إعلاها

(وعن أبي زيد) وقيل كنيته أبو محمد وقيل أبو يزيد وقيل أبو أفرع أبا ختاعة (أسامة)

بضم الهمزة بعدها سين مهلة (ابن زيد بن حارثة) يメンتين بينهما الف وبعد الثانية مظلمة ابن شهويل بن كعب بن عبد العزيز بن زيد بن امرئي، القيس بن عامر بن النعاس بن عامر بن عبد بن عوف بن كنانة بن بكر بن عوف بن عذرة ابن زيد اللات بن رفيدة بن نُور بن كعب السكابي سبأ الهاشمي، ولا أن قال المصنف (مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا، تعلاه منه صلى الله عليه وسلم على أبي وسوي منه لابنه (حبه وابن حبه) بكسر الحاء فيها أي حبيبه. في الصحاح الحب الحبيب مثل خدين وخذين ه. روى ابن عبد البر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إِنَّ أَسَامَةَ لَاحِبَ الْنَّاسِ إِلَى أَوْمَنَ حَبٍّ الْنَّاسِ إِلَى أَوْمَنَ حَبٍّ". وفي فصول الأسفان أن عر رضى الله عن بهم فرض للعبط جمل لا إنه عبد الله اللفين ولاسامة خمسة آلاف. فقال

فإن ذلك عبد الله فقال عز فضل الله كأن أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
رضي الله عنهما قال أرسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم إني أبى منك وكان أبوه أحب إليه من أبيك. رائد صاحب الشفاء، فقدمت حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهما) الأولي رضي الله عنهم لنان حارئة والد زيد بن حارئة أيضا، وفي أم حارئة روى أسانة بن زيد بن حارئة: أن النبي صلى الله عليه وسلم حارئة دعا حارئة إلى الإسلام فشهد أن لا الله إلا الله وأن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن حذافة وأبو نعيم يه. وأم أسانة هي بركة الحبشية أم أيمن مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضته فأيمن أخر أسانة لامه، وأمر صلى الله عليه وسلم أسانة على جيش فيهم عمر بن الخطاب وأمره بالسير الي الرامل، فأما اشتد المرض بالنبي صلى الله عليه وسلم أوصى أن يسير جيش أسانة فساروا بعد موته. وقال ابن مذئة: إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أسانة في غزوة مؤثرة غلطة: روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ومائة وعشرون حديثا أخرج له منها في الصحيحين سبعة عشر حديثا أقواهما على خمسة عشر وأفند البرخاري. محدثين توف بالجرف بعدقتل عيان وحمل إلى المدينة، قال أبو عمر. الأصح عندى أنه توف في سنة أربع وخمسين وقيل سنة مائة وقيل سنة سبع وخمسين (قال أسانة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) هي زينب كما في مصنف ابن أبي شيبة، فإني ابنه الذي استظهره الحافظ ابن حجر في فتح البارى وقال أنه الصواب أن الراد منه أمانة بنت زينب كأتبت في مسند الإمام أحمد بسنده الحديث المذكور عند البخاري، ولفظه: أني النبي صلى الله عليه وسلم بأمانة بنت زينب، ولا يشك عليه أن أمانة عاشت بعده صلى الله عليه وسلم تحتي يوجه على ابن أبي طالب وقال معها لأنه ليس في حديث الباقرما بدل على أنها قبنت حينئذ.
قد استنكر قاضيه: فأرسل قريء السلام و يقول: "إن الله ما أخذ و له ما أعطى، كلامه جعله باب نبي لم نسمى، فلتصب و لتحسب.
قال الحافظ ابن حجر: ولعل الله كرم نبيه لامتثاله لامر ربه و صبر إلهه ولم يملك مع ذلك عينيه من الرحمة والشفقة بأن عاقب ابنه إنه في ذلك الوقت فعشت تلك المدة وهذا ينبغي أن يذكر في دلائل البوهاء. وعلى كونه صبا صبراً، ذكركي يحتمله أنه ولد زينب واسمه على أو عبد الله بن عيسى بن رقية أو محسن بن علي بن فاطمة. قال الحافظ وهذا أعني تقدير كونه ذكر كأقرب (قد احترض) بالبناء للجهول أي حضرته مقدمات الموت (فاضدا) أي أحضرنا (أرسل قريء السلام) بضم أوله وهو محروم والجهولة المضارعية حال من الحال أرسل (ويقول أن الله ما أخذ فلا ينبغي الجزء من أخذه لأن صاحب الحق إذا أخذ حقه لا يبخر منه)، وقد ذكر الاستذكار على الاعتقاد، وكان متاخرًا في الواقع، حيثما يأتي فيه المقام (ولما أعطى) يعني أن الله تعالى إذا أعطى عباده شيئًا فلا يخرج بذلك الاعتادة عن منه بل هو بال عليه، يخالف إعطاء الخلق، إنما بمعنى أن يراد قوله «ماعطى» ما أعطاه من الثواب المكرم أو الجنة من بقي بعد الموت أو ماهو أعلى من ذلك وما في الموضعين مصدرية أما الله الأخذ والاعتقاد، يحتمل أن تكون موصولاً أسمياً في็ด السديد محدودًا وأ ما أخذ و ما أعطاه (وكل شيء) برفع جملة ابتدائية متطوعة على الجملة قبلها، ويجوز النص عطفًا على اسم إن في استحب الدكتور عليه، وقوله كل شيء، أي من الأخذ والاعتقاد، أو الاعتقاد أو ما هو أعم من ذلك (عنده) و بالإمراد منه عنصراً عم paz من اللازمين بينه (بأجل مسمى) أي معلم مقدر فعناً، إن يقتدي عليه أو يتأخير عنه و لا يجب يطلق عليه الجزء الآخر، علی جمع العصر (فتصب) على مواد الله (ولتحاسب) أي نوى يصبره الطالب الأثواب.
فأرسلت عليه فقسم عليه ليأتيها، فقام ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال رضي الله عنهم، فقوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي، فأقعده في حجره ونفسه تقمع، ففاضت عيناه من ربها ليحاسبها هؤلاء من عملهما الصالح (فأرسلت عليه) أي عقبة بن رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كما يدل عليه العطاف بالفاء التمهيدية (قسام عليه لأتيناه) جاء في أحد عبد الرحمن بن عوف: إننا رجعته من رَجَعُتُهُم. إنsongs* فقام في ثالث مرة دكَّتْها ألذ قت في ذلك لما ترجزه من دفع ما تجد من اللمم عند محتضرة بركة حضوره صلى الله عليه وسلم، وقد حقق الله رجاءها، وكان امتناعه صلى الله عليه وسلم أولاً للمبالغة في أظهار التسليم لم يكن وليبان الجواب في أن من دعي مثل ذلك لاحب عليه الإجابة بخلاف الوالمة (قفل ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال رضي الله عنهم) الجملة حالت من فاعل قام وجلاء رضى الله عنهم مستأثرة، وقد سمع منهم غير من ذكر في غير هذه الرواية عبادة السامع وأسماء راوية الحديث وعبد الرحمن بن عوف (فرع) بالرامي للمحبول وفي الكلام حذف دل عليه القلم إذ تقدير الكلام فتشوى إلى أن وصلوا إليها واستأذنا فأذن لهم فدخلوا فرفع (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي فاقفه) أي وضعه (في حجره) بجَعِلْتِه. وكسرها وسكون الجم، الحضن (ونفسه تقمع) يفتح النَّبِيَّ وفوق أي تضرب وتحرك لزادة، وهي البخاري كلاً مَا كَبَشَ في أفعَّاها كلاً في وما أَلَّها في رواية (1) (ففاضت عيناه) أي النبي صلى الله عليه وسلم وجاء التصريح في رواية

(1) في المعехать والشَّن والشَّن أي يفتح الشَّن القريب الغلق ۵۱. وفِي شرح مسلم للمصنف: الشَّن القريب البالية، و umiejętnها صوت وحشارة كصوت الماء إذا ألقى في القريب البالية ۱۹.
قال سعد: يا رسول الله ما هذا؟ قال: هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده، ورواية: في قلوب من شاء من عباده، إنما يرحم الله من عباده الرحمة، متفق عليه.

شعبة (قال سعد): أي عبادة مستمدة أمرامته لما علمنه من عهده صلى الله عليه وسلم من مقاومة المصيبة بالصبر عليها ووقع عند ابن ماجه: قال عبادة بن الصامت، والصواب مافي الصحيح أن أخذ بالترجيح، وإلا فلا منافاة لماكان صدوره من كل منهما (يا رسول الله ما هذا) أي فيض الدمع ووجاء في رواية: قال سعد بن عبادة، أبتكي 7 زاد أبو نعم في المستخرج، ونفي عن البكاء. (قال) صلى الله عليه وسلم (هذى) أي الدمعة أثر (رحمة جعلها الله في قلوب عباده) أي بعض عباده بدليل قوله (ورواية قلوب من شاء من عباده) أي وقيل هذا القيظان الناشئ عن حزن القلب من غير تعمد من صاحبه ولا استدعاء لأسوأ خذله عليه فيه، إذا النهي عن الجزع وعدم الصبر أوعاكان من نوح أو ندب (وإما يرحم الله من عباده الرحمة) بالنص على أن ما في إما كاف، والرفع على أنها موصولة والرحمة جمع رحم، وهو من صين البالغة وقضيته أن رحمة تعالى مختص بين انصتفار رحمة الكامنة خلص من فيه رحمة، إن قضية خبر إي داوود وغيره: "الراحون يرحمهم الرحمن" إنها تشمل كل من فيه رحمة ما إذ الراحون جمع راحم، وهذا هو الوجه، وإنما بولغ في الأول لأن القصد به الرد على من استبعد جواز فيض الدمع، ولانفظ الجلالة فيه دال على العظمة فنسب فيه التضييم والبالغة، وما كان الرحم يدل على البالغة في السن ذكر مع كل ذي رحمة وإن قلت: قالت ابن الحowe (متفق عليه) في الدعيم بعد إخراج الحديث إلى قوله: "ولتحسس" فالفظه أخرجه الحسنة إلا الترمذي (44 ديل. ل)
ومعنى "تقطع" تحرك وتضايغ
وتعني صبيح رضي الله عنه ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: فكان ملك قينم كان قبيح وكان له ساحر، فما كر رقال للملك: لقد كبرت؟ فاحتفظ إلى غلامة أعلم الله السحر فبعث إليه غلامة يعلمه،

(ومعنى تقطع) يفتح الفوقية والقائنين مصارع حذفت إذا ناحيه تخفيفا' (تحرك)
وتضطرب (د عن صبيح) فهضم المحلة وفتح الحاء وسكون التحتية مصخر تمر قدمت ترجمته
(رضي الله عنه) في الحديث الثاني من أحاديث النبي (أن) يفتح الهمزة ثم
ومدخولا في تأويل مصدر بناء خبر الظرف قبله، أى عن صبيح قول رسول
الله ويجوز الكسر على إضافة الفعل أي أروى عن صبيح حال كونه قائلا' إن(رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال: كان ملك) يكسر اللام أي ذو ملك يضم اليم (فيم
كان قينم) من الألف السابقة (و كان له ساحر) وعند الترمذى كان بعض الملوك
كأن يكون له. أى والروابط يفسر بعضها بعضًا (فما كبر) يكسر الموحدة أي
كبير سنه. أما كبر بضم الموحدة في القرد قال تعالى: كبرت كله (قال للملك
إلى فد كبرت قال: أي أرسل (إلى غلامة) زاد في رواية الترمذي: فيما، أر
قال: فلما أن عنان، والغلام لغة الصبي من الفظام إلى البلغ (أعلم الله السحر) جملة
مستأثرة مجانا السؤال المقدر وهو: مالفه؟ وعند الترمذى: أعلمه. على فأ
أخف من أموت وينطمعني هذا النم وليكون فيكم من بعده قال، فنظرت له على
ماوصف» (فبعث إليه غلامة يعلمته) ذكر القرطبي في التفسير أن الضحاك روى عن
ابن عباس: "كان ملك يدجرن وفي رعيته رجل له ابني، واسم الغلام عبد الله بن
وكان في طريقه إذا سلك راهب، فقدل إليه وسمع كلمته، وكان إذا أتي الساحر مرت بالراهب وقدم إليه، إذا أتي الساحر ضره، فشكذل إليه الراهب، فقال: إذا خشيئت الساحر فقل حسني اتهل، وإذا خشيت اهلك فقل حسني الساحر، فإنها هو على ذلك إذا أتي على دابة عظيمة.

قد حسبت الناس،

تامرُ، ثم ساق القصة بنحو ما عُرِّفت مسلاً (وكان في طريقه) أي الغلام (إذا سلك إلى الساحر راهب) هو المتبع من التصاريحيات المشتقات من أعمال الدنيا التارك مالذا باليعد فيها الصبر على مشاقها الممكنة عن أهلها (فقد) اغلاله (إليه) أي الراهب (وسع كلمته فامعده) زاداً لجاحته روايته، فدخل في دين الراهب، وعندئذى ندى فجعل الغلام يسألك ذلك الراهب عن معبره كامير به، فلم يزل حتى أخبره، قال: إن أعيد الله (وكان) الغلام (إذا أتي)، أي أرأى أن يصل إلى الساحر مرت بالراهب، لكنه في طريقه (وقد) إليه محبته لهيبه (إذا أتي الساحر) ووصل إليه (ضرره)، وعندئذى ندى أن الكاهن أرسل إلى أهل الغلام. إنه لا يكيد يحضر في (يفسكا ذلك إلى الراهب، قال) أي الراهب (إذا خشيئت الساحر) اطلبهم عندى في الدابة. إنه (قل حسني) أي منعني (أعلى)، أي شفعتهم وجوز ذلك إن قيل بإسلامه واستقامتهLaura: رأى أن مصلحة تظلمه عندئذ تزيد على مفيدة تلك الكذبة، فهو نظر إلى الكذب لصلاح المسلمين، أو إنه من باب الكذب لا مقاذا المتعدى عليه بالضرب (وإذا خشيئت أهلك) لتخليط عندى في الدابة من عند الساحر (قل حسني الساحر، فيبيه هو على ذلك) المذكور من المراد بين الرجلين (إذا أتي على دابة عظيمة) عند الترميز قال بعضهم إن تلك الدابة كانت أسدًا (قد حسبت الناس) أي.
قال اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل؟ فأخذه حجرًا فقال:
الله إن كان أمر الراهب أحب لله من أمر الساحر فقاتل هذه الدابة حتى يمضى الناس، فرماها فقتلها ومضى الناس، فأول الراهب فأخبره، فقال له الراهب: أي بنى أنت اليوم أفضل؟ فقل على مرك ما أرى وإنيك ستبتلي.

منصه من المرور خلفهم من صوتها (فقال) العلم (اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل) أي ينكشف لي ذلك (فأخذه) العلم (حجزه فقال العلم: إن كان أمر الراهب أحب لله في الشؤون والأمور (أحب لله من أمر) أي حوال شأن الساحر فقاتل هذه الدابة) أي بضرب وصول الحجر إليها، ليكون ذلك آية على أحببة الراهب عندك وقوله (حتى يمضي الناس) يصح أن يكون غاية مرتقبة على السؤال وأن يكون علاته (فراها) العلم (فقلوا) العلم (فقلت) بنبئ الرومية، وإسنادقتل الة مجاز على كونه السبب الصوري في ذلك والفاعل حقيقة هو الله سبحانه وتعالى. وف في الحديث إناث كرامات الأوليبة، وإنهاءة أعداء الله الأغبياء (ومضي الناس) أي انطلقت السنتين بالثناء عليه بالعلم وحند الترمذي فرفع الناس وقالوا أنه علم هذا العلم علما لم يعلمه أحد، وسميت أن يكون للراضي الناس في ذلك السبيل، والملائكة من سلكها (فأتي) العلم (الراهب فأخبره) فيه، وفيه بعده من جهة حكايته صلى الله عليه وسلم له وعدم إكباره أنه لا أس بذكر الإنسان مثه، وحمد الناس لوالده، عليه مصانعه إذا لمرت، عليه مفتيه من مجموعة (قاله الراهب) أي بنى أنت اليوم) للراشد الحسن كافر ومضى الراهب (الراهب) أبو الحسيس من أمره ما أرى (وإنك مبتلي) بالبناء للمجهول وصدق الاعتقاد وقوله (قل بلغ) كالمعلول لما قبله (وإنك مبتلي) بالبناء للمجهول.
فإن أتبعت فلا تدل على، وكان العلم يبرء الآخرة والأبرص ويداوي الناس عن سائر الأدواء، فسُم جليس للملك كان قد عني. فأتاه بهدايا كثيرة
قال: ما هاهنا لك

ثم يحمل أن يكون هذا منه طريق الكشف فيكون كارمة، أو طريق الفراسة، أو طريق العادة والتجربة إذ من خالف الناس في مهجهم ابتلعوه وأذروه (فإن أتبت حتى) بالبناء المجهول، وأي بحرف الشك ثانى مع تحقيق ذلك أولاً وثاني كله لان ذلك يجعل ماقام عنده مثبت ووقع على ذلك حتى جزم به وأخبر عاية منه، وما هنا اعتبار الواقع وما يبرز في عام الشهادة: فإن الفراسة قد تغطى، والتجربة قد تخفف، والكشف قد يعارض، أو قد يجد من التحذير عن الغلام فلا يخطب بمجلتين تلران يقينا على الابتلاع، إذ لا بصر في الكرب قبل حدول البلاد (فلا تدل) بضم المهمة (على) بتشذيب الياء (وكان) أي صار (الغمغمة بيري الأكيمة) أي يحصل إليه عقب علاجه فلا ينسدد إليه مجاز عقل ولا كه يفتح المهمرة وسكون السكافي الذي ودأعني (والابرص) أي من وقع بالبرص داء، معرفة (ويداوي الناس من سائر) أي جميع (الأدواء، أي الأضرار والاستنام جمع داء والجلة ممطوفة على) بيري الخ عطف على خاص وخصا بالذك كراته داء إبعاد (فسعم) أي به وهي ثابتة في الحديث في نسخة مصنحة من التفسير للديع غير أي لم أر ذلك في أصل جامع الأصول فلمه من الكتب (جليس للملك كان قد عني) فأتاه (أي) في الجليس الغلام ( badaً) كبير (فقال) المجلس (ما) أي الذي (هذا) أي في هذا المكان من الهدايا كان (لك أجمع) أياً كيد لما أو الضمير المتنقل للظرف المستقر، وما بدأ خبره لك،
أن أنت شفيتني، قال: أني لا أشفى أحداً إلا أشفى الله تعالى. فأن الله تعالى دعوت الله تعالى دعوتك، فأن الله تعالى أشفى الله تعالى. فأنت الملك جلس إليه كما كان يجلس، قال له الملك: من رد عليك بصرك؟ قال: رفيق.

وها هنا صلة الوصول، ورواه الإمام يفنظ هي لعل ولعل نسخه من مسلم كانت كذلك (إن أنت شفيتني) أي إن شفيتني أنت لا أشفى أحداً إلا أشفى الله تعالى. فان شفتيك دعوت الله تعالى دعوتك، فأن الله تعالى أشفى الله تعالى. فأنت الملك جلس إليه. وقيل: والحمد لله، إن الله أصبته بأسراره.

فيما قريب الجملة الثانية مكردة لمضمون ما قبلها، أي إذا كان لا يشفى أحد إلا الله فلا أشفى أحداً إلا شفائي. إلا شفائي، وحذف الفعل من يشفى في لغة ملكية أخرى، زيد يبتين. ليبان، ابنه، يقع منه هذه الصنف من غير تعرض لبيان المطلب والممنوع، أو للتماس (فإن كنت ب handheldوت الله تعالى). فيقال: الفعل المعمول في إسحاق (ثاني من) أي أبي الجليس (الملك). عن قول الفعل لسبيع السبيعة، فيقول عليه ما سابق نترب، عليه في علم الله بسيطته (فشل الله). أي حصل له الشفاء الموضوع بتربيته على اللسان ثمًا نعمة الله تعالى فيه. إن رجع إليه بصره، أن يؤم بالنبي الذي رده عليه، قال: نعم، فإن الله تعالى مكرد عليه بصره، فان الأعمى، وما في الصحيح مقدم على ما في غيره عند التشريخ (فأين) الجليس (الملك) بكمال اللسان (فجلس) وفسحة (البلاذ) وفجوة هي (بلاذ) أي أن جلسه بعد شفائه مائل لجلوسه قبل حلول دناه (قال له الملك) من رد عليه بصرك؟ أي إدا كث بمحزود (قال رفيق) أي رده به، أو رده فالآول مراعاة الخبر والثاني.
قال: والك رب غيري. قال: ربى وربك الله، فأخذه ما يرزق حتى
على الغلام فجيء بالغلام، فقال له الملك: يه بني قد بلغ من سن، كم
تبري؟ إلا كله والابرص وتقبل وتفعل. قال: إني لاأشفي إحداً، ما
يشفى لله تعالى,

لمبدأ ( قال) يعني الملك: (والك رب غيري؟) بتدبير هزيمة الاستفهام الاتهامية
قل الماطف أو اولك رب غيري ( قال) يعني الجليس (رفي)، أي ملك ومربي
بالطاعة (وربك) كذلك (الله) خبر عن قوله، ربي لان اختلف فيه بينهما، تبين
ففي قصر فلح (أخذه فليز) الملك (يعني) بتشديد اللحظ وتفطلع إما
باعتبار أنواع المذاب، أو باعتبار شدة وعفوفه، لبد على من علمه ماهوته (حتى)
غائية (دل على الغلام فجيء بالغلام) أي فائر بالغلام فجيء به، ووضع الظاهر
وضع المضر دفما لا يهمه أن المراد لأي بالجلس (قال) له الملك (أي بني) بضم
النواحة، وفتح النون وكسر التحتمة المدودة ويجوز فحص صوابه (بنيو) اجتمعت
الواو والباء وسبقته احدهما بالسكون فأبدأت الواو، ودغم في اثنتا تمضيف
لبي، اجتت ثلثاً، وفجعت ثالثة ثلاث تحت، وكسرت الثانوية في لغة للدلالة
على المجذوبة، وفتحت وسكنت في أخرى بخفيفها. قال: على سبيل التلف يدل على
ماجرته به العادة من مشاطبة الكبير للصغير (قد بلغ من سمحك ما) وصول اسمى
أو نكرة موضوعه (تبري؟ إلا كله والابرص وتقبل وتفعل) كاتبة عن كثرة تسحرته
ومزيد إلقاءه، وفي نسخة: وقبل ما فعل ( قال، أي لا كثره إحداي) رпередهم
من كلام الملك حيث نسب إليه أباه المريض دون الله عز وجل، ثم أثبت الغلام
ذلك فيه وحده يقول (أتى يشفى الله تعالى) فهو قصر قليل وما كله نعامة حصر
فأخذه فلم يزل يعذب به حتى دل على الراهب، فنحى بالراهب ققبل له: ارجع عن دينك، فأبي، فبذا بالمشار فوضع المشار في مفرق رأسه، فقمعه حتى وقع شقاه، ثم جيء بجلس الملك ققبل له: ارجع عن دينك، فأبي، فوضع المشار في مفرق رأسه، فقمعه حتى وقع شقاه، ثم جيء بالغلام، فقيل له: ارجع عن دينك، فأبي فدفعه إلى نفر من أصحابه،

في الصحيح كما تقرر في الأصول (فأخذه) أي أحد الملك الصبي (فلم يزل يعذب به) يدل على من علمه ما هو فيه (حتى) غاليث أي كان غابة تذديه أن (دم على الراهب) فقمعه بالراهب ققبل له ارجع عن دينك حذف الفاعل لمدم تعلق الفرع، ودينه هو ما دل عليه كلامه وصرف به من عبادة الله عز وجل (أأبي) أي اشتماع أشذ الانتفاع (قدعى بالمشار) بالهرمزة في رواية الا كثرين وهو الأصح ويجوز تخفيف الهرمزة وقابلباء وروى بالمشار بالنمون لمنان صحيحيان إذ يقل أسرت الخديبة ونشرها (وضع المشار) بالبناء للمجهول (ففي مفرق رأسه) بكسر لراء وسطه فقمعه حتى وقع شقاه) على الأرض (فم جيء بجلس الملك ققبل له ارجع عن دينك فأبي) أي اشتماع أشذ الانتفاع (وضع المشار) بالهرمزة وبالنمون (ففي مفرق) بنج الميم وكسر لراء أي مكان فرق شرر (رأسه) فقمعه مستمبا (ب) أي بالمشار، واستمر يقمعه حتى وقع شقاه) بكسر الشتين للعجمة أي جابه على الأرض (فم جيء بالغلام) ولعل أخيره حتى يرى مافعل بصاحب فهو هو عليه (قيل له ارجع عن دينك فأبي فدفعه إلى نفر) بنج أولاً اسم جمع يقع على جامع من الرجال خاصة ما بين الثلاثة إلى العشيرة ولا واحد له من لقية (من أصحابه) أي الملك أي أتباعه ودمنه أو من أصحاب الغلام ويردده قوله فيما يدان مافعل أصحابه فقصد به جرهم
فقال: اذهبوا إلى الجبل كذا وكذا، فاصعدوا به الجبل، فإذا بلغتم ذروته فإن رجع عن دينه ولا فاطر حوه، فذهبو به فاصعدوا به الجبل، فقال الlemen اكتمليهم بما شئت، فرجع بهم الجبل فسقطوا واجه يمشى إلى الملك، فقال له الملك، ما فعل أصحابك؟ فقال، كيف يحكم转入هم الله تعالى، فدفعه إلى نفر من أصحابه: فقال: اذهبوا به فاحموا في قرور، ووسطوا به البحر.

إن أن يقعوا فها تسبب عنه عذابه (فقال اذهبوا به إلى الجبل كذا وكذا) من الفاظ الlemen يكتب بها عن المجهل، فعلا براد التصريح، فإن بالله في النهاية (فاصعدوا به الجبل)، فإذا بلغتم ذروته فإن رجع عن دينه فاتركوه، بدأل (وإلا فاطر حوه) أي ولا يخرج فاطر حوه فذرف، فلا الشرط لدلاله سابق السكان عليه (فذهبو به فاصعدوا) بكمير الرين المهلك (به) أي جعلوه ضاء أو صعدوا بسبه أوموه (الجعل) الغلام (الlemen اكتمليهم بما شئت) أي يشيرثك ءفا مصدرية أو وصول، أي بالذي شئت من أعوان السكان إما بأهلاكم أو غيره (فرجف) بينا أولى الرأي فاللمين، أي تحرك واضطراب (هم الجبل فسقطوا) أي بسب اضطرابه، وفي نصر من تكو على الله سبحانه وانصر به وخرج عن حول نفسه وقواه (وجه) اللمين (عشي الين الملك) ليبره أية الله تعالى ينصر أهل دينه ليكتشف عن قلبه حجاب النواية فيرجع إلى الأيمان (فقال الملك ما فعل أصحابك) فقال كفانيهم الله تعالى) وحاق سوء فلهم بهم (ففذوه إلى نفر) آخرين (من أصحابه) فقال: اذهبوا به فحقوه في قرور، في النهاية هي السفينة العظيمة (وهمها قرار) ووسطوا به البحر.

(1) قوله العظيمة الذي في مسلم قبل صغيرة وقيل كبيرة: ع

(20 دليل ل)
فإن رجع عن دينه ولا فاقدوه، فذهبوا به قال: اللهم اكفيهم بما شئت، فانتكلت بهم السفينة فغرقوا واجه، يمشي إلى الملك، فقال للملك: ما فعلما الآمر به قال: ما هو؟ قال: جمع الناس في صعيد واحد وتصbies على جذع، ثم خذ صحتها من كناتها، ثم ضع السهم في كبد.

لبيعد الفزدر الخلاص (فإن رجع عن دينه) فتركوه (ولا) أي: ولا يرجع عنه (فاقدوه)، بكسر الذال للمعجمة، أي: ارموه بقوة (فذهبوا به) حتى يلغوا سط البحر (فقال) الغلام (اللهم اكفيهم بما شئت) فانتكلت بهم السفينة (أي: القبضتهم): فالف، 1848). يحمل أنه كان معهم في القرور فنجاه دونهم أي وهذا هو الأقرب ويجعل أنه كان في قرور آخر، ففرق قرورهم ونا ما كان هو فيه (وجاء) الغلام (يمشى إلى الملك) ليرى الآيات الكبرى المرة بعد الأخرى ليبصر ضياء الابن، ولكن لا تنصب عين الميمان، (فقال للملك) مافلأ أصحابك؟ قال: كنافقينك الله تعالى، فقال: الغلام (للملك: إنك است背أتي) أي في أي حال من الأحوال كيأضيء كأكيد التфиقية الباء في الحمير (حتى نفق) أي إلا في حال أن تقع (ما آمرك بع) الملك (ما هو) أي: أي شيء الأمر الذي تأمر في به (قال: إن تجمع الناس في صعيد واحد) أي: أي أرض واحدة ومقام واحد (وتصبيح) يسمى اللام من الصلب وهو تطبيق الآنسان للقتل، وقت شد صلح على خشبة. كذا في مفردات الراوب على، جذع (فكسره) بكسر الجم وسكن الذال المعجمة. أي: عود من أعود النخل، ووجهه جذوع (فксره) فخذ صحتها من كناتها، بكسر الككاف ونونين بينما الف، بيت السماء (فكسره) فضحكه في كبد، أو فتقه أو كسر مع سكون
القوس، ثم قل بأسم الله رب العالمين، ثم ارفع أذنك إذا فإعلت ذلك، فتقلب الناس في صعيد واحد وصلاح عليه جمع ثم. اخذ اسمهم من كتبها ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال باسم الله رب العالمين ثم رماه، ووقع السهم في صدغه فوقع بطء في صدغه.

لئن أرى فيهما أى وسط (القوس) ثم قل) أى قل انتفاوت منزلة ما بعدها وما قبلاً، وهي قد استمتعت لذلك كما في الكشف في قوله تعالى: "أَمَّا اقتضى الفخام الأولان بالفاء، لأن ذلك الذكر مطلوب منه غلب وضع السهم في كبد القوس باملاة (باسم الله) قال المصنف فشرح مسلم نقله عن الكتب، إنها تكتب في هذا وأمثاله بابتات الألف بعد الوحدة. قال: وإذا احذف إذا كانت السلمية بملهمها، كتربتها كذلك فخفف ببعدها (رب العلماء) ثم به العلماء ثلثا يوم الملك الحاضرين أن العلماء أراد بقوله باسم الله معبود ذلك الملك أو الملك، وإن كان أنف الجليدة لم يسمع به غير الله تعالى، ونظرت ما حكى عن السحرة قالوا أياً برب العالمين رب موسى وهرون، إلا فجليدة أعرف الأشياء ومتعلقة الأوصاف الغميزة (ثم أرمين فأنت إذا فإعلت ذلك) الذكر المذكور (قبلتي) إسناد القول إليه عجز على أي أثبت بما جعله الله مسبباً للنفث، وقصد العلماء من هذا الكلام إنشاء توحيد الله تعالى بين الناس وأظهر أن لا مؤثر في شيء سواء، ولم يقل الملك لذلك لفرط غاوة (فجمع) الملك (ناس في صعيد) مقام (واحد وصله) الضمر المستكن يعد لملك والبارز للعلماء (على جمعه) ثم أخذ سهما من كتبها) أي كتاب العلماء (ثم وضع السهم في كبد) وتر (القوس ثم قال باسم الله رب العالمين) أي أرمينه لاقتته (ثم رماه ووقع السهم في صفعة) بضم الصاد وسكن الدال المهمتين هو ما بين المين إلى شعبة الارتفاع (فوضع العلماء يدف)
فات. فقال الناس: أما برب العلم، فآتي الملك، فقيل له: أرأيت ما كنت ت忆ذر، قد والله نزل بك حذرك قد أم أن الناس فأمر بالأخذود بأفواه السكك فخدت، وأضرم فيها النيران، وقال من لم يرجع عن دينه فاقتحموا فيها وقيل له اقتتحم ففتموا حتى جاءت امرأة وممها صبيها.

أي على (صدعه) لتأله من السمم (فات فقال الناس) لما رأوا الآية العظمى الشاهدة الله تعالى بالوحدانية وأنه الفاعل المتغير ولا فاعل سواه وأنه هو الإله (آمنا برب العلم، فأتي بصيغة الجدول (الملك) أي حين وقع فيها حرمنه من وحيد الله تعالى والإيمان به (قائل له أرأيت) يفتح التاء، أي آخرلاف (ما كنت ت忆ذر) مامتا والجلة صلته والعائد محذوف أي تذكره والخير (قد والله نزل بك حذرك) أي ما كنت ت忆ذر منه من إيمان الناس وقع بك، والفصل بين قد ودمخوهما بالقسم للتأكيد والإهيم الذي يقتضيه القام (قد أم الناس) تفسير للذى كان يذكرمه ( فأمر) بالبناء للفاعل أي الملك أو بالبناء للمعقول (بالأخذود) بضم الهمزة والدال لله الأولي وسكون المعجم بينهما والواو بين الدالين (بأفواه السكك) الأفواه جميع فوؤه، والسكك بكرل أوله المهل وفتح ثانيه جمع مكة وهي الطريق، ولمود من أفواهها أوابها (خفدت) بضم الهاء المعجمة وتشديد الحمولة أي شتات الاحذيد (وأضرم) بالبناء للمجول (فهي) أي في الإخوذ (النيران) جمع نار (وقال) أي الملك (إذا لم يرجع عن دينه) أي الإيمان الذي صار إليه (فاقتحموه) بمهز القلم أي القوة كرها (فيها أو) شك من الزوادي (قيل له): أي لم يرجع عن دينه (فاقتحموه) أي النار فالفعل محذوف، والمراد أنه شك هل أمرهم بأقا، من أي، أو بأمر أن يلقي نفسه فيها (فقالوا) أي ما أمروا به من الإخوذ وما بعده، واستمروا كذلك (حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها) أي في غير أو إن الكلام.
فتقاءهُ أن تقع فيهافجل لها العلامة بITED، إصبرى قاصب على الحق.

رواه مسلم.

كما أشار إليه المصنف ورد أنه كان يتأثر كثيراً بما عنده أبي قتيبة: أنه كان ابن سبعة أشهر. ولم يذكره صاحب الأبطال في الوعاء، وذكر ابن النابلسية ومحمد يوسيف صاحب جريج وعيسى ابن مريم، وقال غيره: قد وجد في الصغر جامعه، بلغ عدها ثم عشرة، ولا يداني خبير الصحيحين (1) لم يكن في المهد إلا ثلاثة وذكر عيسى وصاحب جريج وابن المرأة التي مر عليها بالمرأة يقال لها زنطة، لا إجابة أنه قال أن يعلمه زادة أو أن المراد في إبداء إسرائيل. وقد نظم المǥاظلال الدين السويسيبsimulatez! قال:

تكام في المهد الين محمد وبحي ومفيد وحليل ومريم وجريج ثم شاهد يوسف وطلع اللى الاخدود يرويه مسلم. وطلع عليه مر بالغة التي يقال لها تزني و لا تكاف (2 وشامسة في عهد فروعون طلعما وفي زمن الهادى البكير يحتم قلت: وقد نظمت أسماءهم في أية ساند إنزل الله تعالى في باب فضل ضعمة المسلمين (فتقاهم). أثر قادم وروك ووضعها وركب (أقرر فيه) أي في النار (قاله هذا الوعاء) يᵉلاده (بالعاد) بسكرون لها وهي الوقف لحق آخره اليدوب المتفجع عليه (أصبر) أي على هذا المذب فأهؤل إلى جزيل الثواب (فألفت على) الدين (المقد) أي الإيمان وفي الكتاف وقبل: قال لها قشي ولا نقا عمي وقيل: ماهي إلا غيضة. فصبرت (رواه مسلم) وكدار رواه الترمذي وفيه بعض

1 ـ سيأتي هذا الخبر في باب ضعمة المسلمين 2 ـ هذا البيت ليس من كلام السويسي بل زاده بعض ورد بمثلهم اثنين بقوله ونوج بطن الغرفي بيوم وضوه وموضي من التنور والختار تضرم.
أدروة الجبل أعلاه وهي بكسر الذال المعجمة وضمها وّالقرور، في مقدم القافين نوع من السفّن، وّالمعنى: هذين الأرض البازرة والأخدوش، الشقوق في الأرض كان مأثور الصغير وّواضّر، وقد

.. اختلاف وزادة ونقص قوله في الحديث (ذروته) أي أعلاه، وهي بكسر الذال المعجمة وضمها وّجعله ذرى يضم فتح (والقرور) بضم القافين، وإسكان الراء المهملة بينهما (نوع من السفّن) تقدم عن النهاية أنه السفينة العظيمة (وأن تكونت السفينة) أي انقبدت وقاصست بالقاف والعين والسين المهملتين توقفت وبنحت عن ولوج الأخدوش، وقصص: جراعة سياق الحديث ذكر هذه المادة آخر ما يذكر من غريب الحديث وقد وجد كذلك في أصل قديم (والصغير هنا) أي في قوله في صيغة واحد (العذر البازرة) ومن هذه المادة قوله في الحديث القديم: ولو أن أولكم وآخركم وانتم جئتم قاموا في صيغة واحد الحديث نفيده بقوله هنا احتراف عنده، في نحو قوله: تعالى: «قيقموا واصدقوا» فان الرداءة، والإحدوح بضم المهدة الشقوق (يجمل أولاً جمع شيء في الأرض كان مأثور الصغير وّواضّر) بالضاد المعجمة (واكد) في الحديث يبان شرف الصغير، وأنه وإن عظم في الام، وتحمل الشديد فهو سهل في جنب ما أعد صاحبه من الثواب، وفيه فضل الأثبات على الذين كان عنده أنواع الغذاب، كما وقع من بلال في اول الإسلام، وإن كان يجوز في مثل هذه الحالة الاتفاق بأن الثواب الكافر مع الآية التالية لذفر الأكراه كما وقع من عباس بن ياسر، إلا أن مارك من بلال أفضل، مما في الحديث. لأن مسيرة الأخذ أميرين، من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لاحدهما ما يقوله صلى الله عليه وسلم، فقال: تأزر، قال، وقال الآخر...
فانك لم تصب في بصيبيٍّ

ما تقول في محمد؟ قال رسول الله. قال وما تقول في؟ قال لا أدرى، فقل يساله وهو يجيبه بذلك حتى قطعه ارنا إربا إربا (1) فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أما إحدوا فقد أخذ بخصوص الله، وما الثاني فقد صدع بالحق فهيئة الله وارد الحديث ابن كثير وغيره في تفسيرهم

(وعن ابن رضي الله عنه قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم بعه أبا بكر عند قبر)

قال في فتح البالور: لم أقف على اسم المرأة ولا على اسم صاحب التمر، وفي رواية مسلم مايشعر بأنه ولدها، وصرح به في مرسى يحيى بن أبي كثير عن عبد الزاق قال: قد أصيب بولدها (قال لها اتقي الله واصبري) وفي رواية dispers في المستخرج: قال يا أمه الله اتقي الله قال الترمي الظاهر انا كان في كسبا كقدر زائد من توح أو غيره، وهذا أمرها بالنزوع، قال في فتح البالور: وعيده انفانت مرسى يحيى بن أبي كثير الذي كفر في سبعه ما بكره فوقف عليها، وقال الطبي قوله اتقي الله توطنك لله واصبري: كان قال لها خاف غضب الله إن لم أصبري واصبري ليحصل لك الثواب (قالت البالور) اسم فجل يعمي ترجو واحد (عند فانك لم تصب) بالبناء للمجهول (بصيبي) وفي رواية البخاري: فانك خلوصي بصيبي (2)

(1) يسكن أواه أي عضوا عضوا ومن الخطأ قولهم أربا بكم رفعت عن غير

تكبر، ع
لم تعرفه، فقيل لها: إنه النبي صلى الله عليه وسلم، فأتت باب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجد عنه، فرأين فقلت لم أعرف، فقال: "فما الصبر عند الصدمة الأولى".

وهو بكسر الحاء وسكون اللام، وسلم "من البالي بصيتي"، ولا يبدع من الحديث.

أي: "هربتع أنت قالت يا عبد الله إلى الحراء الكبيري، والآتى مصابة المذرنى.

( ولم تعرضه ) جلة حالية أي خاطئه بذلك غير عارفة أنه النبي صلى الله عليه وسلم.

( فقيل لها: إنه النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية: لا يبدع من هذه المرة.

( فقيل لها تعرفه قالت إلا ) الطبري، في الأوسط من طريق عنيف عن ابن منجي.

( الذي سأله هو الفضل بن العباس). زاد مسلم في رواية له: "فأخذها مثل الموت".

( أي من شدة الكرب الذي أصابها لما عرفت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، حيا)،

( منه وماية) (قائل) "للاعتئاز (باب النبي صلى الله عليه وسلم) فلم يجد عنه إذا حاين.

قال الطبري: "فائدة هذه الجلة، أنه لما قي المرة، إلا النبي صلى الله عليه وسلم، استشعرت خوفًا وزيتها في نفسها، وتصورت أنه مثل الملوث لها، وإن النبي صلى الله عليه وسلم، استشعرت.

( في حدث) أمير باب (فقال): صلى الله عليه وسلم (إبنا الصبر) أي: "يحيى محمد عليه صاحب كل الحديث ما كان (عند الصدمة الأولى) أي: عند منافجة الصعيد (بخلاف)

( وعدها أنه عود الأيام يسأله الحزناني)، وقال الطبري: صدر الجواب منه صلى الله عليه وسلم، بهذا عن قولهم لم أعرفه على سلوط الحكم، كان له: "الاعتئاز قالي لاغضب لنير الله، وهنا، (النظر) في طلبك في ترديك، (النواب)،

( بعدم الصبر عند منافجة الصعيد)، وقال ابن لح sucess: "فائدة جواب المرأة بذلك ابتهالاً

( جاءت طائفة لما أمرها به من التقوى والصبر متتادرة من قولها الصادر عن الحزن"
متفق عليه. وفي رواية لمسلم "نبكي على صبي لها"
وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يقول الله تعالى: ما لم بدي المؤمن عندي جزاء إذا قضت صيحة من أهل الدنيا بين ها، حتى هذا الصبران يكون في واقع الحال فهو الذي يرتيب عليه الثواب لأي كله، أنت." (متفق عليه) وكذا أخرج ناسكي والنسائي كما في إمالي الإدريسية للحافظ ابن حجر، لكن في تبسير الوصل للديم: أخرج الحمد الله إقليمي، يعني الشيخين وابن داود والبرذلي فليحرر ذلك. (وفي رواية) أي أخرى (مسلم تبكي عليه صبي لها) وهذه الرواية هي المداراة بما كلام فتح البارى السابق المشتركون...
صاحب القبر كان ابن الباقية.
(ومن ابن هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يقول الله تعالى: "هذا من الأحاديث القدسية وهي أكثر من مائة حديث جمعوا بعضهم في جزء كبير، والفرق بينه وبين القرآن أن القرآن اللفظ المتزوج الإبعاز والقديسي ما أخبر الله به نبى بالله، بل هو النص، أما القرآن فهنا نحن نص علية، وليست معجزة ولا متواتر كالقرآن، ولذا لم يتثبت شيئاً من حكاية: من حرة حلله ولمه على الحديث، وقراءته على الجنب، ومعه في رواية عن أحمد وكراهي ونها، وحصول الثواب على كل حرف، فقارته ببشر حسنات وغير ذلك. تم روايته ضيتيان، قدم ذكرهما في باب الأخلاق. وما عبر به في هذه الرواية فهو قريب من العبارة الأولى وهي عبارة السلف التي عبر بها المصنف عامة وعلماء أهلها (ما لعبد المؤمن عندي جزاء إذا قضت) فتح الوحدة (صيحة) أي حبيب الله صافيها ودموخبصوبه، ففعل معنى فاعل أو مفعول (من أهل الدنيا).
(26 دبل. ل)
ثم احتسبه إلا الجنة: رأوا البخاري
ومن عاشة رضي الله عنها: أمها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الطاعون، فأخبرها أنه كان عذابا يبديه الله تعالى على من يشاء جمله
الله تعالى رحمة المؤمنين، فليس من عبد يقع في الطاعون في كت في
بلغه صبرًا.

بيان للواقعة (ثم احتسبه): بأن يرجه ويلدحه عند الله تعالى وذلك ينفي
عن الصبر والسما (الجنة) أي دخولها مع الناجين وذلك لا يتناقق الورد
تحت القسم (رواه البخاري) في كتاب الرقاق من صحيحه
(ومن عاشة رضى الله عنها) جملة دعائية مستأنسة أو خبرية في محل الحال
ونظيره فيها جملة صلى الله عليه وسلم، وينفي أن يرجه بالا الأول منها لاحراق
واب الدعا له (اتها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن) شأن (الطاعون)
وحقيقته كما يأخذ من الأحاديث نصر وويل يخرج غالبًا في الآباز مععلم وسواه
حوله وخصوص القلب والثقي، وهو كما قال المفطوض ابن حجر أخص من الواهب
لا إنه وذر الجن والأوباء المرض العالم (فأخذها أنه كان عذابا يبديه الله تعالى من يشاء)
في نسخة من البخاري على من شاء أي من كافر أو عاص بارتكب كبيرة أو
اعمار عليها صفرة (وجعله رحمة المؤمنين) قال الشيخ زكريا في حاشيته على البخاري
أي غير مرتكبي الكبار، والتخصص يحتاج إلى التوقيف (فليس من عبد يقع في الطاعون)
أي به أو في بلده أو هو من قبل التجريد (أ) تحولوك في رسول الله حسنة
وفي رواية مخفف في (فيكت في بلده) التي وقع بها الطاعون (صبرًا) على

1 هذا الوجه لا أفقه فليحصر. ع
محتدبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان لمثل أجر الشهيد
رواه البخاري
ومن أذن رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول: إن الله عز وجل

مازل به أو بلده (محتدبا) أي راجيا للاجر والثواب من الله (علم أنه لا يصيبه)
شيء، إلا ما كتب له المائد عليه ما ذكرت (إلا كان له مثل أجر الشهيد)
وإن مات بغير الطاعون فإن حديثه كان موصوفًا بما أشار إلى الحديث عن قصده
خبر الله ورجاله موعودة عارفة أنه لو وقع به فتندير الله عز وجل صرف عنه فكذلك
وهو غير متضجر أو وقع به، معتمدًا على ربه في حالت صحته وسقته، كان له أجر
الشهيد وإن مات بغير الطاعون كان هو ناظر الحديث، ورويده رواية 5 من مات
في الطاعون فهو شهيد، ولم يقل بالطاعون، وكذا لو وجد من أتى بهذا
الصفات ثم مات بعد اقتساء زمن الطاعون، فإن ناظر الحديث أنه شهيد، وثمة
الأمؤمن أول من عمله، أما من لم يتصف بالصفات المذكورة فإن مفهوم الحديث
أنه لا يكون شهيداً ونفات من الطاعون، وما يستفاد من هذا الحديث أن الصابر
في الطاعون المتصفي بالصفات المذكورة أؤمن من فنان الفينق ولا شيء مركب في
سبيل الله، وقد صرح ذلك في الم呸 في حديث مسلم وغيره. ومذخصاً من فتح
الباري (رواه البخاري) وكذا أحمد والسائلي
(وإن أنس رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول) جملة
حالية من مفهوم سمعت وأي بها مفارة بعد سمع حكمة للحال الماضية (إنه الله
عز وجل) أي عز شأنه وجل يارفعه، وأي بها وإن كانا في المتنا من مقارن
قال: إذا ابتليتُ عبدٍ بحبشتهُ فصبر عوضته من جنةٍ يرد عينيه،
رواه البخاري

ومن عطاء بن أبي رباح

مقام اشنا، منقم إطاب، وهذا حديث قدسني لاه ثني الله عليه وسلم روى عن
ربه سبحانه أنه (قال) أي بكلامه النفس الذي هو صفته ذاته (إذا ابتليت) عابد
أي عامله ممانعة لملئ أي متحتبر، فإن الإبتلاء، إما يكون من الجاهل بعلوم
الإبل والله بملئ شيء عامم، وهو يستعمل في الميز والشر (بحبشتته فصبر).
على فدهما محبب لأجرا مسيخرًا له عند الله تعالى (وعضوه منهما) أي بذله
فهو كأنه تعالى (أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة (الجنة) أي مع الفائزين أو
منازل مخصصة منا (يريد) أي النبي صلى الله عليه وسلم بحبشتة (عينيه) خصيتها
هذا لا يهم أحب أعضاء الناس إليه (رواه البخاري وآخر الحنفية) وصحبه
من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول الله عز وجل
من أذهب حبشتته فصبر واحسن ضر له نواب دون الجنة ووجه هذا الجزاء
إن فلادها حبيس فالدنبا سجنه حتى يدخل الجنة على وارد في الحديث (الدنبا
سجن المؤمن وجهة السكفر)
(ومن عطاء) بالمهمالين المفتونتين والد (ابن أبي رباح) الراelemفتونة والموحدة
والمواحدة في الكشف للذينه: عطاء بن أبي رباح هو أبو محمد عبد الشهري مولاهم الكي
احد الإ بعض، روى عن عائشة وأبي هريرة، وعمه الأوزاعي وابن جريج وأبو
حنيفة واللثيم، خرج عمه السنة وأوثرهم، عاش خمسين سنة ومات سنة مائة
وأربع عشر توقيل خمس عشرة. وسأله زيدة على هذَا في السكال عملي

(الك闼)

ترجمته في رجال الشياطين أعانى الله على إمامه (قال) عطا (قال لي) اللهم لام التبلغ (ابن عباس رضي الله عنها): ألا تفتح في أمله وبغت في نظره وأداة عرض بديع بها ليتوجه السامع، والأنبياء امرأة (أريك امرأة) من الإخوة البصرية ولذلك فقد نعم فقط (من أهل الجنة) في مهل الصفة لأمرأة (قالت: إن هذه المرأة السوداء) اسمها مسيرة بضم المهملة الأولى، وفتح الثانية، وسكون التحتية الائي، وكذبها أم زهر بضم الزاي، وفتح النافل، وقرأ أخره (أنت التي صلى الله عليه وسلم). فقلت: سخبرة عما نزل بها من غير تهجروا ولا تضجر، فإن البر طالب منه الدعاء برفع دافعها (إلى أصرع) بضم المهملة من الصغر علية معرفة (إلى وافث) من الفتح، وفي نسخة من الإثناي، أي يكشف بعض بدئ من الصغر (فادع الله) أي يرفع الصغر الناشئ، عنه الكشف (قال: إن شئت صبرت) بكسر ناء الخطيبي فيه، وصبر مفعول شاء أي الصبر على هذا الداء المختصر (فإن شئت) سيرر ناء الخطيبي فيه. وصبرت مفعول شاء أي الصبر على هذا النداء المختصر (فإن شئت) سيرر ناء الخطيبي فيه. وصبرت مفعول شاء أي الصبر على هذا النداء المختصر (فإن شئت) سيرر ناء الخطيبي فيه.
فقالت: أنني أكتشف فادعى الله أن لا أكتشف، فدعاها متفق عليه.

وعلماً: إني عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وأعجب الله لله تعالى: إذ هي أمّة بستر جميع الأبدان لكونه عورة (قالت إنّه فكريّةً في الجنة بُعد الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم [يُذكر عليه] قيل: أحاديث النبيّ ﷺ تشير أن نفس المصائب لآمن في إمّة الثواب على الصبر عليهما والاحضاب، وقد بسطت الكلام على ذلك في باب أذكار الموتى من شرح الإذكار.

ومن أبي عبد الرحمن: أنها (عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) ابن غافل بمعجمة وفاؤه ابن حبيب البدلي. وكان ابن مسعود حالف الجاهلية عبد الحارث بن زهيرة. أسلم عبد الله عندما بمسكية سادس سنة لم يبلغها صلى الله عليه وسلم وهو يرى نفسًا مقتبًا من أبي معيث فأراه معجزة تأمله هاجر إلى المدينة ثم إلى المدينة وشهد بيدا وبيته والضحاك، كما وصل إلى البيتين، وكان صلى الله عليه وسلم يكرمه ويدنده ولا يعجبه، وكان مشهورًا بين الصحابة بأنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه ونعله وطهوره في السفر، وبشره صلى الله عليه وسلم بالمجلة وقال: رضيت لامي مأرب لى ابن أبي عبد، وسخّرت لهما مساعدته لها ابن أبي عبد. وكان يشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم في مهبه وسمته. وفي قضاء الكوفة ومالها في خلافة عمر وصدرا من خلافة عثمان، ثم رجع إلى المدينة، ودعاها ولابنها لابنها وصلى عليه وسلم كان قد آنьяً. فذهب إلى الجاهلية، فلقيه عليها وآخرًا. بعدها، وفلما وصله إليه، فلقيه عليها وآخرًا. مات، وفلما وصله إليه، فلقيه عليها وآخرًا. ورزق الله جمعًا، وفلما وصله إليه، فلقيه عليها وآخرًا. ورزق الله جمعًا، وفلما وصله إليه، فلقيه عليها وآخرًا. ورزق الله جمعًا، وفلما وصله إليه، فلقيه عليها وآخرًا. ورزق الله جمعًا.
قال: كأنى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكى نبي من الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليه ضربة قومه فأدممو، وهو يمسح الدم عن وجهه، وهو يقول: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. "متفق عليه

الخريجو واحد وعشرين ومسمى وثلاثين (قال: كأنى انتظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكى نبي من الأنبياء) جملة حالية أن بها بصيغة المضارع للهكة الحاليةפצية، وهو قول: "كأنى انتظر إلى رجل [...]فة، وهو قول: "لكل استحضارها". قال: "مما معاوض ذلك النبي الحكى هو نوح عليه السلام، لكن تجعل الحافظ في الفتح بأن ظاهر صنع البخاري bahwa أورد الحديث في أحاديث ترجة ذكر النبي مسعود بن عثمان عليه السلام، وقوله: "إنه كتبنا للحكاة فكون الحكاية ألف قد، أي أن بقول مثل فعل ذلك النبي الحكى فعله، ولهكى به ما وقع له صلى الله عليه وسلم بأحد من شج رأسه وكسر رباحته (وهو) أي ذلك النبي الحكى عليه صلى الله عليه وسلم (يمسح الدم عن وجهه، وهو يقول: اللهم اغفر لقومي فأنت لا تعلمون) وفي هذه الجملة أنواع من الصبر والحكى "الأول" أنه سمحت فيه لنفسه بما يصيب الأرض فيجل بهم البلاء "الثاني" أنه قال لهما: "فلما أطعناه وصلى الله عليه وسلم لعلهما لا ينكرون أن شربوا من أحمر إذ هو صنى الله عليه وسلم وبحب الدعوة "الثالث" أنه اعترف على ما فعله في الدعاء، وذكر كان من نوع وقوله: "لأننى على الأرض من السكافرين ديارا" لا يكون حلم مافعديت الباب على ما قبل إياه من إبائحهم وما في الآية على ما ماء، منتق عليه، وربني للملك"
 وعن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما يصيبكم السمو من نصب ولا وصي ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكه.

التحلي بفUILayout كأرى أن جندى ضرب بعض المارفين وهو لا يعرف: فقيل إنه فلان فقد الهم معذرا، فقال إنما أثرت ذمته ودعته لا لما ضربتها، قال كيف ذلك؟ قال لانك كنت سبا لدخوله الحبنة، فلا كنمسنا لمذابك فاكب على الشيخ وتابع.

( عن أبي سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان (وأبي هريرة) الدومى) عبد الرحمن بن صخر (رضي الله عنهما) قال كرههما راوبين (بالنحو صلى الله عليه وسلم) قال بابن الروى (بابصي) بضم أوله (المسلم) حقائق وخصوص الثواب الآخرى خاص به وهو مفعول الفعل (من نصب) بفتحه، التموم ومن صلة ونصب قعل (ولا وصب) بفتحتين وجمع دائم، خاص بسدد عام: لما في النوع كذلك من الشده المؤدية إلى التضحية والضمر بالقصبة، الجملة للثواب أو الإسلام والبيد بالله، أو تأكد بطبع متداخلات أوربية من التراث اهتمه بهذا القام الخطير: ليكون العلم بعلم الثواب من الوقوع في ورطة خطر الصغر (ولا هم ولا حزن) فرق بينهما بأن الأول للمستقبل والثاني للحاضر، وقول غير ذلك مما ينتمي لباب أذكار المسا والصباح من شرح الأذكار، وقال وكتب لم يسمى فيهم أنه كفارة إلا هذا الحديث (ولأذى) هو كل مال يلام الفنف فهو أعظم الكائن (ولواقم) هو الفاعل من الحزن لانه حزن يشتد بنم قام به حتى يصير بدلاً بمعنى عليه (الشوكه) بالرفق أو الجر.
يشاء ك samo إلا كفراؤه بها من خطاياه من متفق عليه وصول ووصب المرض

وإن مسعود رضي الله عنه قال: دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ووضوءك، فقلت: يا رسول الله إنك توقتك وعكاشيد، قال: أهل.

(يشاء ك samo جرب وأوحل والضرير الواز هو المفعول الثاني على تقدر الجار، والنصب كذلك سباعي وهذا منه، أو على تضر بفعل بعد لأن تكون أي يبدأ بها، والوام
مضمر نائب الفاعل يعود على المسلم من شكه: أدخت في حسن شوكة (الإكرام) استناد من أعم الأحوال المقدرة أو مهاجر لل insan في حال المصيب قال من الأحوال إلا الحالة التي يذكر الله (عليه أي) فيهم من خطاياهم إبتدائية أو تبعية، قبل وهو أولي لأن بعض الذنب لأن يكره بذلك كثاف الآدم والكبار، متفق عليه) وأخرجه الترمذي. وفيه أن الأمر وشريها من المؤذن التي تصيب المؤذن مطوره الله من الذنب، والاته لا يغيب للإنسان، لا يجمع على نفسه، بين ضر بعين عظيمين، الذي الحاصل وватراء نوابه، وقد ورد مرفوعا: المصاب من حرم الشوا (وصول المرض) أي الدائم كقدم أو الشديد الكبار الأزواج، قال في الصحاح قد وص (1) الرجل يوصب فهو وصوب ووصاياه فهو ووصب المواص المرض الشديد الكبار الأزواج.

(ومنس) عبد الله (بين مسعود رضي الله عنه قال: دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم عجدًا (وهو يركع) بالبيعة للفتن من العزلة سأليه تفسير في الهلال (فلقت}: يا رسول الله إنك توكتك) بالفوقية بين المفعول وعكاشيدا، يعني أن: عرف ذلك من لمس بعض أعهذ إلا صلى الله عليه وسلم ومن ظاو بالآية (قال: أهل) يفتحتين وقائيه.

(1) أي من ياب تاب. (2) دليل ل.
إني أوعدك كأيوب بك، رجلان منكم، فلذذ إن لك أجرين قال أهل الجن.
ذلك كذلك ما سمع المشركين أذى شوكة فانفوقها إلا كفر الله بها...
سيئته، وحَتَّى بنفسه ذلوك يا تخطيط الشجرة ورقاق منفق عليه.
جَهَبَعُوَّلاها كَتَبَتُهُوُلَمْ يُهُدِعُونَهُ وَيَقُولُونَ بِجَلِّ في الصباح: أهل جواب مثل
نMEM قال الاستغفار إلا أنه أحسن من نعم في التصديق ونMEM أحسن منه في الاستفهام
اه... إِنَّ يَسِيرًا لِلَّضَاءَ في وَأَعَفَ بِهِ الشَّجَرَة، فإن يَسِيرًا...
رجلان منكم، فالشوك مفصول واحترز يقلو منك من نحو الانتقادات، فأنه
يحن أن أن وإنك أشد من كلام زادة في علو درجته النضجية لما يناله بلاء.
الشاهد به إن شدو بالها، أذى «الحديث» إلا أن لا يكون عمه كومك مثنين
هم أي. والله أعلم (قلت ذلك) أي زادة الوئام (أنت) يفتح الالواء أي
لا والله (أجرين قال أهل الجن) أي تضاعف الإجر (كذلك) كم ضاعف
المرد، ثم ذكر الدليل على ترتيب الثواب في أنواع البلاء عند حصول الصبر
قال ( неделю من لم) من زيدة لأستغفار فيدخل فيها الكمال وليبى (يضب).
فيا ألوه (أي) أي ما تأتي به (شوكة) بل ولد من أذى وذكرا لانيها خف
أقوامه ولم كان ماها فستعمال عن تعصيل جميع أجمل بئرة (ما فوقيه إلا
كفر الله بسيئته) أي الصناعات المتعلقة بحقوق الله تعالى (كما تخطيط الشجرة
وراق) منفق عليه) وكدوا رواه أحمد كألف الحافظ وكذوا رواه الصواني.
واخرج ابن سعد في الطبقات والخبراء في الأدب الفزد وباب ماجه والمهاكم وصمدته
والبيت في الشهب عن أبي سعيد قال: دخلت على رسول الله عليه وسلم
وهو محروم، فوضعت يدي فوق الفتق، فوجدت حارة الحلم ف فوق المحتلة...
قلت: ما أحداث حاكم يقرس الله قال: إننا كذلك مصير الانتقادات، يضاعف عليه
والوعاق، منث الحني وقيل العلم
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من يرث الله به خيرا يصب منه" رواه البخاري وضبطوا في يبص بفتح الصاد وكسرها
وعن ابن رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

الواضع لضاف الاجر، الحديث. ذكره صاحب المرقة في شرح الشكاة (الوعاق) بأسكان الحمامة (مفتاح الحمامة) أي حركتها ووحنها للبند وDataSetChangedها بإياء، وفي ختام النهائية للسيوطي، أسلم الحمي (وقبل الحمي) وهذا الحديث يشهد للقول المختار منحصول الاجر على الأراضي والأعراش، أي بشرط الصبر وعدم التبرم منالقدر والسخط منه، وقد بسطت هذا الكلام في شرح الآذكار.

(ومن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يرث الله به خيرا يصب منه) حالماً مالاً (يصب (1) منه) إما في بنده أو ماله أو مخربه، وفي الحديث: "الؤمن لايجتر من علة أو زيادة أو ذهله" وإذا كان خيراً حالياً فإنه منالله إلى اللؤلؤ، وما لا ما فيه من تكبير السبائك أو كتب الهمامات أو هما جنباً (رواه البخاري) في صحيحه ورواية الإمام أحمد (وضبطوا) أي شراح الحديث الصحيح (يصب) الذي كتب في الحديث بفتح الصاد أي المملاك عليه المنقول ولم يذكر الفاعل للعلم به وأي الله سبحانه (وكسرها) على البناء للفاعل.

(وعن ابن) بن مالك رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(2) أي يوجه إلا مصيبة ويعينه بلاءه اهتماري، وهذا نفسه ياسبب ضبطه

بكسر الصاد. ش
لا يتفق أهل الموت لضُرّ أصابه، فإن كان لا بدَّ فاعلاً قائل:
اللهُ أَحْيَى ما كَانَتَ الحَيَاةَ خِيرًا لِي، وَتَوَفَّى أَذَا كَانَتَ الْوَفَاةَ خِيرًا لَي

متفق عليه

لا ينتمين (بِشَريَّةُ الدُّنْيَا) أي الواحد منهم (الموت) وفي التعبير ينتمي دون يسأل إذا: إن أنه قد يكون من المستحيل لعدم مجيئه حينئذ جحيئة، وإن كان أثواب الدُّنْيَا. فسوا ذلك، للاختراق أسوَّة الاغتراب والنوع عنه على وجه التزويج تبني الموت (المُجرَّم) بِفَجْحَ الصدَّ المُركِّب، وَدَخَلُوهُ وَضَعْطَهُا بذلك ضَدَّ الفَجْحُ (عَاصِبَا) في نفسه أو ماله أو من يلوذ به أو نحوه: ما أَيَّدَ عليه من الجَزَء في البلايا، وعدم الرضا بالقضاء، أمَا تَتِيَّهُ شَوقًا للعَلَاذِر الَّذِينَ عَلَّوَتَهُم على سبيل الله أو أَيْدَفَ بِبَلَد شرِيف أو حَوْفٍ في الدين فلا كَرَاهِة فيِ، وعلى محلِ ماجأه عن كَبَيْرِينَ (فَان كَانَ) نَأَصُابَةَ الضرَّ (لا يُبدِ) أي لَافراق ولا مخالفة كما القاموس (فاعلاً) تُفَجِّحُ الموت لمَقاسٍ من الحَيَاة الدينيَّة التي لو كَتنَفَّل هَل يَنفَّل الطلب فيَّهَا لآراء من الحَيَاة الدينيَّة، ولم يكن فيها إلا رجوع العبادة إلى مولاها، وخروجه عن حلول وقُواه، لكَفَاءة، كَفَاءة: لِكَفْرُ وهَيْ سبب انفكَّاح الخُطايا ورفع الدرجات (فَللَّهُ ) يا الله قَلِيم عوض من حرف النداء، ولذا أَمْتَنَع جَمْهُر، إلا في ضرورة كَفُوله: أَكُل الضرَّ يا الله، وقد بسطت الكلام فيما يتعلق بها في باب ما يقول: إذا توجه إلى المسجد من شرح الأذكار (احتفى) بِقَطْعِ الهِمْزَةِ أَيُّهَا الْحَمْجِيَّة (ما كانت الحياة) للسَّؤِلَة بِقول أَحْيَى، وما مَصْرِيَّة طَرِيقة أو مدة كَون الحياة (عَبْرَ التَّمَا) يَتَوَفَّى مَرَضَةً اللَّهُ تَغَيَّرَ أَو أَذَا تَغَيَّرَ، وَنَافَعَتَهُ وَأَشْدَّهُ وَأَسْلَّمَ من الخَفَلَا وَالْفَغْلِةَ وَالْمَضْسَانِ (وَتَوَفَّى) أَيُّهَا المسِّنَ (إِذَا كَانَتَ الْوَفَاةَ خِيرًا لَي) أَنَّا نَمُسَّ الامْر (متفق عليه)، وأَخْرَجَهُ أَوُّ دَاوُدُ وَالَّذِينَ شَرَفُوا، وَأَبِنَ مَاْ وَأَبِنَ حُبَّانَ فِي صِحَّبِهِ
 وعن أبي عبد الله جحاب بن الارت رضي الله عنه

 طريق ورازق في بعضها ظفر نزل به في الدنيا واختلف الصوفية في الأفضل: من طلبه الحياة لم ورد من حديث «طوني من ظفر عمر وحسن عمه» لرعاية التوبة وحسن العمل وحصول الإمل، أو طلب الموت نظرًا إلى التوحيد إلى الموحول إقية دوم ورد: «من أحب لقاء الله أحب الله لئاه» وخيرًا من التغيير ولقاء المحن والوقوع في الفتن والتحذير التفويض وتسلم كما دل على الحديث الشريف (عن أبي عبد الله) كتبة (خضرة) يفتح المعرفة وتشديد المهجة الأولى، وقيل: كتبها أبو محمد وقيل أبو بكر (ابن الارت) يفتح المعرفة وتشديد المهجة الأولى، وقيل: كتبها جنده بن سعد بن خزيمة بن كعب بن زيد منا قلبيم فو (رضي الله عنه) في قول ناتوري، وقيل خزاعي، وقال بعضهم أنه عيين النفس خزاعي الولاء وهرى الحلف لان بعلله فأعجار بن نفع بن عبد الله ابن عوف بن عبد الحارث بن الزهرة. وهو من السابقين إلى الإسلام وكان ساعد ستة في عزاب في الله تعالى. قال: مجاهم: الأول من أظهر إسلامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وخباز وعمرو ولد وعمر وأم عمر، فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنه الله بسم الله مثالية، وأما أبو بكر فمنه قومه وأمالاخرون فأعلمهم أدرع الحدود مم أسرهم في السواقة منهم الجهد ما فاقه من حرب الحدود والشمس، قال الشاعر: سأل عمر بن الخطاب خياباً مهما نتقن من الشركين، قال: يأمير للمؤمنين أنظر إلى ظفر، فقال: ما رأيت كاليوم ظفر رجل، قال: خياباً فقد أوقفت نار وصحبت عليها أطفاها إلا ورك غزاري، شهد بدر والمشاهكاء ولمها هاجر خان صلى الله عليه وسلم بينه وبين يحيى مولى حراش بن الصمع، وقيل نسيب بن نسيب وبين جبر بن عتيك، مرض خياب مرضًا شديدًا، روى عن فاس بن
قال: "شكرنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوضأ بردة له في ظل الكعبة، فقالنا: ألا تستنصر لنا؟ ألا ندعو لنا؟ فقال: قد كان من قبلكم وخذ الرجل فيخرج له في إب حازم قال: دخلنا على خيبر وقد اكتوى سبع كيات فقال: لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نها أن ندعو بالموت دعوت به ولز الكوفة رميت بها، وهو أول من دفن في الهمزة من الصحابة، وكان موته سنة سبع وتسعين. وقال على رضي الله عنه له النبي ﷺ: "رحمل الله خيباراً، اسلم راغياً، وهاجر طالما، وعاش مهاجراً وأثبت فجاسمه. ولم يضع الله أجر من أحسن عمله وكان سنة حين موتاه ثلاثاً وسبعين سنة. روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان وثلاثون حديثاً اتفاق عليه ثلاثاً منها والفرد البخاري بإثنتين وسالم واحداً وجرعه أصحاب السنين (قال: شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ماما من أذى ألف رواة منهم يدل قوله في الرواية الثانية: وقد أتينا من المشركين شدة (وهو متوضأ بردة له) أي جاعلاً تحت رأسه، وبردة بضم الموحدة الشملة المخططة وقيل كمن أسود مربع فيه صور والبردة واحد البند وجمه وأبرار وبرود كأفي الناموس، والجلة حالية من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذا قوله في ظل الكعبة، ويصبح أن تكون الثانية خلال من الضمير في متوضأ فتكون متدلية (فقالنا) يبين الشكوك إليه (الأ) يفتح الحمزة وتخفيف اللام إداة استناداً أو عرض (تستنصر) أي تسأل الله النصر (لنا أنا ندعو لنا) أي بذلك أو نحنهم كنها عن ومنهم من إذا نا (فقال) يمحمود على الصبر (قد كان من) يفتح اليمين من الدين (قبلكم) نالمهم (يؤخذ الرجل) أي المؤمن منهم، فالجدة خبر والرابط محفوف، أي كان الذين قبلكم يؤخذ الرجل الذي آمن منهم ليعبد فيه يرجع (فيخرج له في)}
لا يُقَدِّم الْجِبَل بِأَنْفُسِهِمَا فِي وَسَعَىٰ رَأْسِهِمَا وَهَذَا مَا آَمَرَهُمَا عَلَى نَفْسِهِمْ وَعَزَّهُمَا، مَا يَسَدَّهُمَا ذَلِكَ عَلَى دِينِهِمَا، وَلَهُمْ لِيُتَمِّنُنَّ اللَّهُ هَذِهِ الْأَلَّامِ حَتِّى يَسْرِ الْرَاكِبُ
من صنعاء إلى حضرموت لا يخف إلا الله والذيب على غنه، ولكنكم تستمجلون

والردد الجنس فيشمل مافوق الواح، أو يفهم مافوه من باب أولي لانه إذا أمن
الواحد مع افراده فالحذاء الأولي (من صنعاء) بالمد مدينة عظيمة بالبنين، وقيل إنها
مدينة بالشام (إلى حضرموت) مدينة بقرب البتر وهو مركزي غير مصروف
للذك والعلمية (لاخف) أحد (إلا الله) جمعة حالية من فاعل سير والمعلم أن الإسلام
يتم النواحي فيسير المسافر لا يشفى أحدا يذهب على مكة ولا يتنفه في دينه فلاخف
إلا الله سبى ره (و) للاخف إلا من الأسباب العادية على أمور الدين فيخف
(الذئب) يكسر المجمع لبعدها تحتية بهزيمة على الأصل وقود لانه مسموح
أن يشعر (على غنه) والسارق أن يفيض على ماله ونبعه (و) لم تام هذا الأمر أي
الإسلام وظهوره على سائر الآداب كان البينة (1) (لكنكم تستمجلون) أي تطيلون
المجلة في الأامر لكل شيء في علم الله أوان، وإذا جاء الأوان ينبغي، وقد وقع
مباحثه المعطلة في الله عليه وسلم كما أخبرهم الإسلام ووزير الآرك
لاخف من يفته ويصده عن دينه، إنما يخفى بواقي الحداثة وباللمستعان، فهو
من جمعة علامات نبوة صلى الله عليه وسلم للاخف هذا الحديث ماقلته ابن
الثائر في أسد الغابة عن أبي صالح قال كان حساب قين يصنع السيف، وكان رسول

1 في ميخطيط: قولهم لا أفعل أبلغ ولا أفضل بعه والتكرير قليل أى هذا القول
قطعة واحدة لأزجة فيدولا تردد وهو مصدر متصرف يفعل مقدار وإزالة للعبارة
وأما في البينة والمسموع قطع هرمنها على غير القياس وحكم سبويه بأن الال
فيها ضرراً، ع
رواء البخاري (وفى رواية) وهوموسود برد، وقد قلنا من المشركين شدة

الله صلى الله عليه وسلم يألفنوي أيه، فأخبرت، ولانه بذلك فكانت تأخذ الحميدة
المحاة ذلك على أنه، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال:
لاهم انصر خبابا، فاشتكى مولاه له ان أفار رأسها، فكانت تموى مثل السكلب
فقيل لها آنوك، فكانت خباب اخذ الحميدة الحميدة فيه يقوى بها رأسها. اه.

الوقت، واختلاف الأقوال لاختلاف الأحوال. وله القلم (رواية البخارى) في
علامات النبوة وفيا يأي آنفا وفي كتاب الآكل ورواى إبراهيم وادوز النساي. وفي
رواية) أى البخارى في باب مالي الذي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين
بكة (وهوموسود برد،) في نسخة بدريةا، إياها مع أنها في الرواية السابقة بين بلال قولة
(وقد قلنا) على مشرب الطلبة (من المشركين شدة) أي عظيمة كما يؤذى به
التين، فكانت يلقون بلالة على قفاء في وقت الظهيرة، ويجعلون على صدر الصخرة
العظمية، ووكانوا يلقون خبابا على شرفة على النار وجعلوا سماً أم عمار بين جاحن
واخلعوا فيها رعا فاتى رضى الله عنهم أجمعين، ثم هذه الشدان التي حلت
أولئك إلا أنهاد كلا، إيجاد زيادة في عودورما، دون شاؤهم، وفي الحديث
الشريف؛ أشد الناس إلا الابنون، أم الابنون فالمثل، وعلى قدر القلم يكون
اللي، وقد كانت قلوبهم رضابة وأفصحتهم بذلك عطشة، حتى لقد رد بعضهم
جهور أطرابه الكفار، ورضى أن يزنف في الله ويبتلى فيه للاخيار، وشكوبهم
ليست عن ضعفر ولا شبر، وإنالم. في الابنون رأى أن في السلمة من ذلك تنافها
الغادة، ووزعوا إلى كلا، السعده، وأتيح لهم الدخل على الله تعالى وسلم إلى أن غاية
الأدب المثير على مراد اقرأ، ورا تعبا على الله
(21 ديله. ل)
ومن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لما كان يوم حنين أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسًا في القسمة، فأعطى الأقرع بن حاسب مائة من الابن، وأعطى عبيد بن حصن مثل ذلك، وأعطى ناسا من أشراف العرب وأمرهم بيومند في القسمة.

لاينهم المرة بمجده حتي يري الراحة فيها قضي

(وتن (عبد الله بن مسعود) الهاذل وهو المزارد إذا أطلق ابن مسعود (رضي الله عنه قال: } لما كان يوم حنين) أي زمن غزونها، وهي واد من مكة والثائفة وراء عرفات عينيه وبين مكة بضعة عشر ميلا وهو سوروف، وكانت وقعة حنين في شوال سنة مائتا من الهجرة عقب فتح مكة (آمر) بالله أي أعطى (رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسًا) من المؤلفة ومن الطلقة ومن رؤساء العرب بتأليفهم (في القسمة) (تانام هوازن) (أعطى الأقرع) بالقف الساكنة بعدها مهلان، لعب به لتزعيم كان في رأسه (ابن حاسب) بالملمة أواه وأخرى وبعد الألف وحدة، وهو من سادات يتم تكادان شارعا في الجاهلية والاسلام (مائلة من الابن وأعطى عبيد) بضم المحلة وفتح النبطية الأولى (ابن حسن) بكسر المحلة الأولى، وسكون الثانية، وبدعا نين (بند الفزار) (مثل ذلك) بمفعول من يمعنى أن يكون مفعولا مطلقا، أي إعطاؤه مثل ذلك الاعلائ، والآخر أقرب (وعلى ناسا من أشراف العرب) والثائفة وضعف الإيمان (وأطرع) أي إعطاؤه علما فصيا (يومند) أي يوم حنين في القسمة (لاستدأ ناً لها لمكعونه تأعمالاه) ما رئي في قلبيهم من فوراً الإيمان وشمل للفرسان، وفي الحديث الصحيح عن سعد مرفوعاً (إذا لأعطي الرجل وغيره أحب إلى من خذنه أن يكبه الله في النار على وجه) والناس قالوا: إني لله.
قال رجلٌ: "وَاللَّهُمَّ أَنَّكَ هَذِهِ فَوْقَةُ مَا عَلَّمَ فيَا وَمَا أُرُيِّدَ بِهَا رَجِهِ التَّغَفَّلَتْ:
وَلَلَّهِ لَا إِخْرَاجِ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وَسَلَّمَ.

في معرفته: قيل أصله: أن حذف قاؤه لما أدخل عليه آل قلت وتقدم مثله من البضائع، والناس قد يذكر ويراد الغضالة، دون من يتناوله اسم الناس تجوزا وذلك إذا لم تكن معنى الإنسان، وهو وجود المثل والذكر رسائل القواعد المختصة.

فأن كله على عدم وصف المصت به لا يكاد يتحقق اسمه. 
(قال رجل): (يؤم الناس) فقال صلى الله عليه وسلم: (أَن يَرَى بِهَا وَجَهَهُ). فقال صلى الله عليه وسلم: (وَلَتُؤْنِدُ دَوْسَى مَوْسِيَ). فأن قال ابن الغفلى: قوله في البخارى إنه من الأنصار غريب. قلت: قال الشجاع السعى في نهائية القاري: اسمه متبسّب بقشير الله. وهو بقمش البصرة، وفتح المحولة، وتشهد الفترة، ووحدة وهو من الأنصار. آية من قيله، وهو الذي روى عنه الزبير أنه قال: لكان لنا مرة، الأمر إلى من لأي يهان، أما الذي قال
اعدل يامسح اللهم قاسمه ذو الخو بصرة وهو أبو الخوارج، ووضاع كلام عياض في شرح سلم انه هو القائل عن النبي صلى الله عليه وسلم مذكور في هذا الخبر، والله أعلم. فأن صرح ذلك فينعي قوله: إن من الأنصار. أي حلفأ أو وراء
(واتن هذه لقسمة ما أعلم فيها وما أريد به يوجه الله). الاوجه انتهى الله عليه وسلم إما ترضي قائل هذا الكلام مع أن سبيله على النفعية وسلم كفر بقوله.

فقال: نتجة يتحدث الناس بأنه صلى الله عليه وسلم ينقل أحاديث فيهم عن الإسلام، فعمره معاملة غيره من المذاهب، قال القاضي عياض: وقد رأى الناس هذا الصنف في جامعهم وعبدو من جملهم قال ابن ملود، (قال) والصلاة والسلام رسول الله صلى الله عليه وَسَلَّمُ.
عليه وسلم، فأنبئته فأخبرته بما قال، فتغير وجهه حتى كان كاصقر، ثم قال له: إن لم يعدل الله ورسوله، ثم قال: وفي جماعة نبأ السبأ، وقد أودى بأكبر من هذا.

عليه وسلم) ليحذر منه، ولا يFREEICMA من حاله، وليس هذا من باب نقل المجلة هي بالضرورة أن يكون في غير نحو هذا، أما هذا فإن النصية للرسول والمؤمنين (فأنتي فأخبرته بما قال) مما يدل على حجب بصيرة قائلة عن مشكاة أنواره صلى الله عليه وسلم، وإلا فلو أشرق فيه بعض ذلك النور لامثاله قابل من الخبر، وعدم أنه صلى الله عليه وسلم الطيب المأذق، الذي بدأ إلى كل سقيم، وذهب كل شيء وهم من بُعَل الله نور أئله من نور الله محمد بن سعود (فغير وجهه صلى الله عليه وسلم) كا هو قضية طبع البشر عند حصول مودنته (حتى كان) أي صار (كالصرف).

هذا لفت رواية سلم ورواية البخاري في باب بد. الحلق، فنفظت حتى رأيت النفظ في وجهه (م قال). إذا عليه مانبيه إليه من عدم العمد (فإن يعدل) استفهام أنكار فهو في مفهوب ما يعدل أحد (إذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال: مبنا أن الصحب عن عراتات الفتح سنة صديقة في الإثنيا، والرسول عليهم السلام (إعهم الله ورسوله) أي به مع أن الأكثر من هديه صلى الله عليه وسلم في الدعاة، أي عند ذكر أحد من الإثنيا، كما قديه به الدعوة، فيدي بنفسه فيقول مثلاً: غفر الله لنا وقلان: اهتاماً بشأ أنه ذكر في مقام الدعاة له والتأصي به (قد أودى بأكبر من هذا). أي من أذى السفاح، والمجدّ له صلى الله عليه وسلم قالوا أنه أدر (1)، وذلك منهم غاية منرخية المثلاء، فنفظت النائرين، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أورى الناس أئر (1) وذكر Enumeral}
فصره فقالت هلا أرفع إليه بعدمها متنقفة عليه وقوله
كالصرف وهو بكسر الصاد المبهمة وهو صبيغ أحمر
وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعند أراد الله عبده الخير عجل الله تعالى بملؤه في الدنيا,

شرح التقريب (نصره) على أذاه قابل جبلهم بملؤه وهو صلى الله عليه وسلم الملقب
من من مكانه كل خلق حسن (كل قابل لجرم) مذهب الملائكة وسبيله أنهما ركبت
من لا وجرم وبنينا، ولمني حق، وما بعده رفع به على الفاعلية، وقال الكساوي
منها لا صد ولا منع فيكون جرم اسم لا وهو رطب على الفتح، وقيل غير ذلك
وعلى القول الأول فالتقدير حق أن (لا أرفع إليه بعدها) أي هذه المرة
يقع من أولئك في نفقات السنتهم بما تخفي صدورهم، أي ما لا يوجد بضرر على
التي صلى الله عليه وسلم ولا على الإسلام، وإنما رأي ذلك لأنه رأى أن كلاه
حصل منه بعض الث夸 الذي صلى الله عليه وسلم حتى رأى أثر
الغضب، من تلك الحرة في بشرته الشريئة، ومن ذلك صنف من ذلك القائل كلا
يقول الناس إن محمد صلى الله عليه وسلم يقتل أمهاحه (متنق عليه) رواه البخاري
في أباه الخنس وفي الأنيا، وفي الدعوا وفي الأدب ووراء مسلم في الزكاة
(وقوله) في الحديث (الصرف هو بكسر الصاد المبهمة) وسكون أرا آخروف
(وهو صبيغ أحمر) زاد في شرح مسلم يصبح به الجلود قال ابن دير وثابت يسمع
الدم أيضا صرفاً إله
(ومن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أراد
الله عبده المراد عقباته (الخير عجل له) في جزاء عقباته (المقدمة في الدنيا)
وإذا اراد الله بعيدة نور أمسكتعه بذنبه حتى فوق به يوم القيامة وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن عظم الجزر مع عظم البلاء وإن الله تعالى أحب إلى نفسه أو بدو عديقه أو يقد ما له وعده ففيكون ذلك إذا سلم من النبم من القدر كفارة لعباه في واق القيامة وقد خص من ثبة الندب فذكره، فإن لم يكن من أرباب الحماثات ونزل به بل كان زيادة في دراه، وعلى يحمل حديث: أشد الناس بلاء الآنينا، ثم الأمثل فالأثاث (وإذا اراد الله بعده) المذكور (النور) من الفاطمة والخاتم (امسك عنه) الأذى (ذنهه) الابن بمنيني، يعنى أن تأخير ما ذكره عنه وقى في تيبات ذنه لسسبب ذبته فيه استثارة من حيث لا يشعر (حتى يراقب به) لذنه جاملاً له على كاهله (يوم القيامة) فيجزيه به، يأبن جميع احوال الدنيا وضيافته من ساعة من وعدة النصارى وصفيه عن الناس والأنكال، وفي الحديث التحصين الصبر على مثمرة القدر لا يبرده، وفؤاد المتيم أعال الدرجات وكثير السبق، وقال الله، "وأنتِ القليل" (و1) عن أنس ( قال النبي صلى الله عليه وسلم) مؤكدًا دل عليه، ابتها مبيّناً له (إن عظم) يكسر المثلة وفتح المجزة في الماني (الجزاء) أي النوابي الآخرة كان (مع عظم البلاء) ففي حجة خلاف ماهيروه الناس بالطبع من الشدائد فلديف بها: لما فيه من التخصيص وإغزاء المطاع، فإن لم يكن من أهل قام الرضا فلا أقل من أن يكون من أهل مقام الصبر (وإن الله تعالى إذا أحب)
قومو بابنكم. فأن رضي فله الرضا، و بين خط فله الخط. رواه البندري.
بقال. حدث حسن.
و عن أنس رضي الله عنه قال: كاذب بن
قومو بابنكم) لأنه لم تركهم زهرات الدنيا ربما استقرت فيها قلوبهم فاستغفروا
بها عن مريرهم كما وقع ذلك للفقراء وأرباب الفضائل، فن أراد الله إقلاله عليه
قطع عنهم العلق وأقرر به أنواع البلايا لتقوده إلى الزواج إلى مولاهم في كل ساعة
وأي نعم يوازي نعم الشهود، وأي مجم يوم الأعالة والتبجيده (فإن رضي) بما جرى
به الفقد ولم يتضرب (فداء الرضا) بالاحتساء الأخلي والفضائل السليمة.
والتوبة الجزيل والاجز الجليل قال تعالى: هل جرى الاحسان إلا الأحسان (ومن
سخط) من ذلك وتبصر من تلك المقادير (جري القدر) إذا لم يعان ما أراد
سيحانه (وله) أي السخط (السخط) يبتعثين أو يضم فسكون، الانتمام أو
أرادته: لما فيه من ممارسة الاقدار الهمية والاعترض على الأحكام الربانية،
و ليس ذلك من شأن الصيد، والله يفعل ما يريد (رواية البندري) في جامعه (وهذه
حديث حسن) هو ما رواه المدل الضاي. غير تابعها أو المصور وأخبر وقد سلم
من الشذوذ والعلة، وفي عن حديث الباب ما أخرجه الترمذي أيضا عن جابر.
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى
أهل البلاد، التواب أن لو كانت جلودم قرضت في الدنيا بالتفارض.
(ومن بني) الأخصري (ره) رضي الله عنه قال: كان ابن هوالذي قال له صلى الله عليه وسلم
يا إبي عمير، مافعل النبي؟ وحدثه ذلك عند الترمذي في شانه. قيل: كنا
صلب الله عليه وسلم لما ذكر إشارة إلى قصر عمير. وعند ابن ماجة حديث في
قصة تزويج أم سليم بابي طلحة بشرط أن يعلم وقال فيه: فحملت فولدت إخليما.
لا ينبغي طلحة رضي الله عنه يشتكى، فخرج أبو طلحة، فقبض الصبي، فلما رجع أبو طلحة قال ما فعل ابني؟ قالت أم سليم وهي أم الصبي: هو أسكن، كأن، فقرت له المشاء، فتمشي

سبيلاً، فكان أبو طلحة يذهب جبا شديداً، فعماش حتى فيرده فنز أبو طلحة عليه حزنا شديداً حتى تضعم، وابن طلحة ينفد ويروح على رسول الله صلى الله عليه وسلم. ففرح رواه فيات الصبي (لا يذكر طلحة) اسمه زيد بن سبل الصلبي، والابن الآخر من أمه، أم سليم (1) (أتي الله عليه) الأولى، رضي الله عنها، لأنه ذكر صحابتهما ابن واحداً. أم سليم، يمرض وليس الولد أنه صدرت منه شكوك، لكن ما كان المرير يحمل منه ذلك استعمال في كل مريض. فخرج أبو طلحة (أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم) فقبض (فقبض) باليتل الهادي (الصبي) زاد الانبيائي في روايته فأمرت أمها أن يدعو أبا طلحة ولا يخبره بوت ابنه (فذا رجع أبو طلحة). إلى بيه. جاء في رواية الانبيائي، وكان أبو طلحة صائلاً (قال مافعل ابنه؟) أي ما قام به من صحة أو زيادة مرضاً (قالت أم سليم) فغمي المهلة صغيرة وامتنع في رواية مغيرة والعمري وعمر الهمداني (وهي أم الصبي) جملة ممتعة (هو أسكن ما كان) أي أسكن أكراوه لأنه كان في القلق، والاضطراب للازور، فذهب ذلك حينئذ، وظنه أبو طلحة أنها أرادت هو أسكن من الام لحصول المفاصلة وفي عبارتها التوجه (قررت له المشاء) يغري المهلة لمدوداً الطعام الذي يأكل عند المشاء، وهو ما في المرح والتمثيل (فتمشي

(1) أي أم سليم هي أم أسس بن ماك، فأولادها من أبي طلحة خواهانين وابن ماك لابنه رضي الله عنه، ش
تم أصاب منها فلما فرغ قالت: واروا الصبي فلما أصبح ابو طالحة أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال: ارسلتم الليلة قال: نعم قال: اللهم بارك لها فولدت فلما قالت في أبو طالحة استقا حتى تأتي به النبي صلى الله عليه وسلم وآثرت به ففات أمه على أمه ثم أمعه على أمه ثم نعم مرات

تم أصاب منها أي جاءها وفي رواية تأتي أنها تصرعت له أحسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها فلما فرغ قالت (قالت واروا) أي استروا (الصبي) بالذين فلما أصبح أبو طالحة أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أي بما عدة الجماع بدل قوله (فقال أرسلتم الليلة) الرأد منها هذا الوط وسياج إعراها لأنه من توابع العزاس ولا يقال فيه بالتشديد كما في النهاية وهذة الاستثناء مقدرة (قال نعم) يفتح أوليه وسكون ثانه وكسر ثانيه في ألف كلالة وقد تبدل عليه حاء حكاه النضربن شبيل وهب من حروف الجواب لتصديق مخبر أو إعلام مستحب ورود طالب (قال الفالح) أي بالله (بارك لها) دعا لها بالبركة وهي الماء والزيادة (فولدت) من ذلك الوط المدعو بالبركة فيه (غلام) هو عبد الله قال ابن (قال فلما أبزطلحة احصى بين النبي صلى الله عليه وسلم ليحل نظر الشريف عليه وبعث به بدرات) يفتح اليم ليكشفها والتحنك بالتمر تقول بالالمان: لأنها مهرة الشجرة التي شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمؤمن والخواصها أيضاً (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي السكان حدف تقديره نعمة حتى أتيني به النبي صلى الله عليه وسلم وقال (أمه شيم) أي يَنَبِي (قال) إني (نعم) يفتتحين مكون (أمرات) مبدأها الخبر محدود أوقفاء بذكره
فأخذهما النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت، ثم اخذها من فيه جعلها في في الصبي، ثم حنكة رسول الله ﷺ متفق عليه (و في رواية البخاري) قال ابن عبيتا فقال رجل من الانصار فرأيت نسمة ولد كلهما قدرت على القرآن، يعني من أولاد عبد الله ﷺ.

في السؤال أي منه نبات (فأخذهما النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت) لاختطاف برائته الشريف ويترد الصبي على إسغاتها، فبُني أول ما بيدخل جوفه المنضوع بريق المصطفي صلى الله عليه وسلم فسيد ويارك فيه (فأخذهما) أي النبات للمضرعات (من فيه فجعلا في الصبي) أي في وذيلاً، ولا يخطر فيه من الجنس التام (فإن حنكة) في الصحابة: حنكة الصبي وحنكةه إذا مفطنت سراً أو غيره ثم دلكته بحنكة الصبي محذوك وحنكةه ١٥ (و سمع ابراهيم ﷺ) أي وضع له هذا الاسم فيه نبات النسب إذا (متفق عليه) في فتح البصري وأخرجه ابن جاش التأليخ هذا ما أتفقت عليه (و زاد (في رواية البخاري) قال) سفان (ابن عبيتا) بضم المثلاء وكسروا اتباعه في من في الانصار. وعرباباً في رقعة كما أخرجه بعد من منصورة ومصدق بن سعد وغيرهم، وسبق أن الانصار لفظ إسلامي عارفاً على أولاد الاصل والخزير الذين نصرونا النبي صلى الله عليه وسلم والإسلام (فرايت نسمة أولاد كلهما) بالرفع مبتدأ خبر جملة (قد قرأوا القرآن) ويجوز أن يكون كلاً تأكدتmes وأيضاً لثانيهم Можно رد أيضاً بعض وحيت، نحلة قرآنية (أي القرآن حالية) هذا الفظ أحد الرواة عن سفيان بن الظهر، أن أولاد المرتين (من أولاد عبد الله ﷺ) ينطبق ملحقة (المولد) من تلك الأصابة المدعو لها بالبركة، ووفق
(وفي رواية لمسلم) مات ابن أبي طلحة من أم سلمة، فقاتل لاهبها:

لا تصدوا بأطهارة بابن حنيفة كوناً ما احدثه، فچا فقرتِ إلى كله، فكل وشرب، ثم تصنعه لاهن ما كانت تصنع.

في رواية عن سفيان أنهم سبعة بتقدم السن. فال في فتح الباري قيل: إن في إحداهما صحيفة أو أم المراد بالسعة من خال القرانة، كله والمسمة من قرأ ممنه، ولا (1) من الولد فيها ذكر بن سعد، وغيره من علماء الأنساب، اسماء واسعاء وعبد الله، ويعقوب وعمر القاسم، وعامة وابراهم وعمر وزيد، ومحمد وأربع من البناب، وبوخذ من قول سفيان لمذ كeron كن في قوله صلى الله عليه وسلم لكما نجوا: لان ظاهره انها في ولدها من غير واسطة وما امره من ولدها الامه، وهو عبد الله، ام هو (وفي رواية أخرى لمسلم) في صحيحه مات ابن أبي طلحة من أم سلمة، فقاتل لاهبها، الفارق الأول صفة ابن الثاني محتاجة.

والملا ((قاتلا لاهبها) أي أقراؤهم الذين عندها، وشروعا ووفاة ابنها، (لا يمكنوا أبا طلحة) عند محبيه المنزل (وفاة ابنه) يعني ينسف عيشه، وهو صائم فلا ينال، حاجته من الطعام حتى) أن يأكل أو غائة. (أ كون انها) تأكد الجيمة المستن (أحدتهم، فجا فقرت إليه عداء،) عبر هنا يأباه لاهن منتهي التثنية، وفيا تقدم باللام إشارة إلى إنه مقصود بذلك المشاهد مبأيا له كما أشار البيضاء إلى نحوه في سورة فرقن في تفديمة يهدى إلى تارقه باللام آخر، (ف كل وشرب، ثم تصنعه) بتحسين الهيئة بالله، ونحوه (أحسن ما كانت تصنع) بنصب أحسن مفعول مطلوق، وواصل تصنع، فأتلمت إحدى التائي في الصاد المثل هذا: إن قرى، بتشديدها

(1) أي عبد الله. ش

فإن كانت منحة فأحد الاتنين مذوءة دفنا للقلن (قبل ذلك) الوقت وهذا يدل على كأن يقتبوا وقوة عبرها (وقع بها) أي جامعها (فلا أن) زائدة (رأت أن قد شبع) من الطعام (وصاحب منها) باللجاع (قالت) ميرة له أنه لا ينفي للفوز على موت ولد، عند العلامة عليه لاشه ودئة بسدد الاسترهاد (بابا طاعة أرتفعت أخيري) (لا) باب (إن قوما) هو في الأصل جمعة الرجال ولا أكثر في استعمال الشرع أن يراد به ماฐله والنساء فتالة الراغب في تفرده (اعروا عاريتهم) معمول مان لاعار (أهل بيت) فلموله الأول (طابوا عاريتهم ألم) أي لا هل البيت المستمرين والطرف خبر مقدم مبتعد (أين ينحوهم) أي منهم ويصبح أن تمر أن ودخولها فعلا للطرف لاعناده على الاستهانة (قال لا) أي ليس لهم منهم لأن الاعارة إباحة منع الشرك والمار باب على ملك لمير فلم يفتحه tạmا. (قالت: فكانت ابنك: أي اطلب نواب بنك وأجر مصيرك) فيهن الله ولا تدنسها بما يبحث الثواب قاتل كان عندك عارية استمرت مالكة (قال) أن (فاضي) أي طاعة ( وقال) لام سالم (تركنتي) بكسر التاء، للمخططة (حتى إذا) وقنية (تلطفت) بفتح التاء واللام وتشديد الطاء المهملة وسكون الهمجية، أي أ мнفت بالجماح يقال: يبلغ لطخ أي قذر (هم اختراتي) يكسر التاء (باني) أي موهب (فارتاط) يتشتي حتى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرهه.
كان، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "بارك الله في ليتكا" قال:
"فحملت" قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أئِ السيدة من سفر لا يبرقها طورقاً قدْنوا من المدينة فضرّبها الخاضع، فاحتبس عليها أبو طلحة،

ذلك، أي المذكور من فعل أم سامع الدال على كان يقينها وحسن صبرها بمNikez عنه كثير من الرجال، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: داعياً لها مما يعود نفسه عليها لقيل فلاهماً (بارك الله لسما في ليتكا) أي فيها فاطمة فيها من الأعراس بأن يجهمه نجاجاً طيباً وحرة حسنها (قال) أس (فحملت) أم سامع إجابة لدعائه صلى الله عليه وسلم بالبركة بما كان من قوم صالحون كما تقدم عن ابن عيينة (قال) أس (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وهي معه)، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أي السيدة من سفر، فتحياً لهؤلاء سعي بذلك لأنه يدور عن اختراق الرجال، وسغره صلى الله عليه وسلم من السيدة إذا كان لداه النسرين أو الجهاد (لا يظهرها) بضم الراء (طورقاً) فتجهم أولئك المماليك، أي لا يأنهم لليلا وكل آت بالسجدة عظيم من طريق المسافر أهل الدار ليسيراً على ممود ما قد يكره وأيضاً إذا وصوا البلد، نهاراً وسجدياً يهم، هم تصدعت الراحة لبها فلما ينغر حسين، خليل ما إذا فجأها، وهي شمعة، رما يكون وؤياً كأيما، سبي، أفرقه لها وهذا إذا لم يترقب اهله قدمه عليهم ليلا، ولا كان بغيهم، بغير قدوته، من أول الهفلات بأي الطروقا حينذاك (فلمكنوا) ثم قول من السيدة فضربهم الخاضع، فتبع ليلا وقريباً، بكسرها في الشرواد، وهو وقع الوالدة (فلمكن على أبو طلحة) أي
وأناطقي رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "يقول أبو طلحة: إنك لتعمم بأربابك، يجيء أن أخرج من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج وأدخلت. ثم في ذلك أمر، أو ستبحه إذا دخل، وقد احتسبت بما ترى، نقول أم سليم فيبطة طلحة ما أجد، الذي كنت أجد، انطلقنا فانتطعنا ضرباً المحاضر حين قدما، فولدت غلاماً، فقالت لي أمي:

حبس نفسه عليها لاشتغالها بناذتها (وأناطقي رسول الله صلى الله عليه وسلم) في مسيرة إلى المدينة (قال) انس (يقول أبو طلحة) أي فاض البخاري المضارع لحكلية الحال الماضية أشارة لكم أنك تستحضر قصة واقعتها لها (إذ أن لكم بار) يكسر البال دليلاً على التحية، ويوقف فتحها على أن النزوة للأنفلنتبة على الذي ، وضمها بناة على قطعة من الإضافة، وحلاء الإصابة ممترزة بين الفعل وماسد مسند مفعوله وهو قوله (إنه يعجبني) بيسم التحية (إن أخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج) من المدينة لسفر (وأدخل معه) للدلالة في دفاعليه (وقد احتسبت أي منعت من الدخول (يأبى طلحة) مما ترى) مما نزل بأم سليم، فأجابه الله invoked وكتبه فقاهه (قال) ان نخبرنا عن ذلك (نقول أم سليم) أي قالت أم سليم وعدل عنه إلى المضارع لما ذكرنا أبا طلحة: ما أجد الذي كنت أجد) العائد محدود التقدير أنه (أتلقت أبا طلحة ودبل النزوة الذي كنت أجد قبل (انتقى) أمر له لان سبب التخلف والفال (قال) اسم (فانتطعنا وضربنا المحاضر حين قدما) يكسر الدال أي أي وقت قدمت أبي طلحة وأم سليم المدينة مع النزوة على الله عليه وسلم (فولدت غلاماً) هو المسحي بعد الله (قالت له أمي) أم سليم أم عبد الله المذكور هو
يا آنس لا يرضيه احد حتى تقدّم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما أصبح احتملتُ فانطلقت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذكر تمام الحديث

أخوها آنس لا، كنا نقدم (يا آنس لا) بضم التحتية وسكون المهملة على أن لا زائدة (أحد) أبو ليكون أرى شئ. بشق جهه ويدخل امامه المزروج بريق المصطفى صلى الله عليه وسلم، فمواده عليه بخير الدارين كأظهر أنه في هذا العلم.

بتكثير وفيه الصلحان الانتهاء الفاصلين (1) قال الشاعر: نعم اله على العبد كثير وأجاب نجابة الأولاد (حتى تقدّم به) وعرضه (علي رسول الله صلى الله عليه وسلم) والدعو سباع النور والزوج الأربعة الأرواح. هذا هو الاصلي فيها وقد عظي بذكى سبعة جزيرة

5 من راح إلى الجنة في الساعة الأولى» على أحد الأقوالو هي وعده على اشارة إذا أن القصد من الوصول به إليه عرضه عليه ليحل عليه نظره الصغير فيجوز بالخير المديد وقد حقق الله ما ارادت (فلاستجاب) أي دخل وقت الصباح ومنه قوله تعالى في سبعة الله حين تمسكون وحين تصبحون (احتملتُ فانطلقت) امشي (به) متجها (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذكر تمام الحديث) وفي نحو مافي الحديث البخاري السابق ان كنت بان وسياه عبد الله قال في فتح البارى: وفي الحديث فوائد: جوائز الآخذ بالشدة وترك الرخصة مع القدرة عليها، والتسامح عن المصالب ورتبة المرأة لزوجها ووضعها لطلب الجامع منه، وأجريها في عمل مصلحته.

6) الفلاح الفوز وهو من ألفج الرباعي قاسم الفاعل منه مفاجأة لاقال وعلل الاضرار آخر التعبير له شره. ع
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ليس الشديد بالصرعة، وإنما الشديد الذي يملِّك نفسه عند الغضب متفق عليه.

«صرعة» بضم الصاد وفتح الراء.

ومشروع العارض الموهبة إذا دعت الضرورة إليها ولم يترتب عليها إبطال حق مسلم. والحاصل لم سليم عليه البالغة في الصبر والتسلية لامر الله تعالى، ووجاء إخلاصه عليها ما فات منها: إذ لو أعلنت أبا طلحة بالأمر في أول الحاد تندعم عليه وقته ولم تبلغ الغضب الذي أراده فلما علم الله تعالى سليما صدق نبأته بلغها منها وأصال لها ذرهنها، وهي إجابة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وان ترك شيئا هو عرض الله خيرا منه. وكان لابن سليم من قوة القلب وثبات الجناة وشافية القصري فكان شهيد الحرب وتداري الجرحاء.

(وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ليس الشديد (الصرعة) المدحعة شديدته، شرعا (الصرعة: إما الشديد) المدحعة شديدته شرعا (الذي يملك نفسه)، من ألوهات الفتنات (عند) وجود (الغضب) وثقة به وذلك إذا يكون من ذات نفسه بسيلة الإتباع وأخذى بالمصطلح في سابق الأحوال فلم يقع الغضب على الأرواح في إسباب الهلاك. ذكر هذاقطع الترك بالتحريك للفضاء، رضاه حصول متاع الغضب إذ البقاء في هذه النقطة فنصب يح والاستقاء، من تلك الفتنة التي لم لا يجب من قتال أو ضرب أو سب. فمن حظوظ نفسه على ذلك وقادة المزمون الفتنة وظلم فيهم، وتعظيم معركة البحرين كان محدودا شرعا، وإن اقترب هدف ما فاز في البحر من الشديد، فلا أسب (متفق عليه)

ورواء الإمام أحمد من حديث أبي هريرة أيضًا (للصرعة بضم الصاد وفتح الراء).
وأصله عند العرب من يصرع الناس كثيراً
وعن سليمان بن صرد رضي الله عنه قال: "كنت بجاسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يشتان
المهمتين بعدما مهملة مفتحة (واصله عند العرب من يصرع الناس كثيراً) فأنه
فلم يفتح من يكون من المكمل و"فلم" يفهم وسكون لم يستند فعند ذلك الشيء
به. فاضحكه. وزن عزة يغطي الفاعل من يكون ضحكت من الناس، وضحكة وزن
ركة يمغى الفاعل ومن يكون ضحكت الناس عليه وسخريتهم به ذكرالكرباني. وقد
بسطت ذلك في شرح الاذكار. وفي الحديث أن مجاهمة النفس أشد من مجاهمة
العدو. وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه لما عادوا من بعض الغزوات
"رجمع من الجهاء الأصغر إلى الجهاء الأكبر.
( وعن سليمان بن صرد) أرد في الاذكار قال الصحابي (رضي الله عنه)
ومصرد فلم يفتح لأولى وجميع حروفه مهملة وهو خزاعي. كان أمام سليمان في
الجاهلية "يسار" فسماه صلى الله عليه وسلم "سليمان" وكان خيراً ديناً فاضلاً، دين
وعاداة وعرف في قومه. نزل الكوفة لأول ما كوفه سعد وقتل في حرب بينت
سبه في شرح الأذكار. وحمل رأسه إلى روان بن الحكم بالشام. وكان عمره حين
قبل ثلاثا وعشرين سنة. روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة عشر
حديثاً اتفقا على هذا الحديث، والفرد البخاري عنه مبدع، وله هو قوله
على الله عليه وسلم "اليوم نغزوه ولا نيزونا" فلاس له في الصحيحين سوى
حديثين وخرج عنه أصحاب السن الاربع (قال كنت جاساً مع النبي صلى الله
عليه وسلم ورجلان يشتان) فتضح التحقيق ومنهلكة. وفتح النوقة وتشديد
(50 ديل. ل)"
وأحدما قد احمر وجهه وانتفت أوداجه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أي لعلم كلمة لو قالتا لذهب عنه ماهيج. لو قال اعود بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ماهيج. فقلوا له"

المدينة اقتفال من السبأ أي يسب كل منهما صاحبها (واحد أنها) قال ابن حجر الميسيش قيل إنه معاذ، فإن صح وأنه ابن جبل لبني تأويل ما وقع منه من قوله "هل بي من جنون" على أنه قال من سورة الفضب من غير تأويل، قيل وهو الذي قال للنبي صلى الله عليه وسلم "أوصني" الحديث الآتى، ففيه أن معاذا كان عليهديه من الفضب (قد احمر) بشدة الرأة. (وجيه وانتفت أوداجه) في النهية الوداج ما أحااط بالمنق من المرCUR بالنزور التي يقطنها الذيب واحدها وداجن وقبل الوداج عرفان غليزان عن جانبي ثورة النحر، ومنه الحديث الأعلى. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إعالة كلمة) المراذ منها معناها النوى وهي الجل الفيدة (لو قلتا) بصدق وصفي، ويجمل أن صلى الله عليه وسلم لم أن ذلك الرجل لو قلتا مطالا (لذهب عنه ماهيج) من شدة الفضب بركة السكينات وتثير همنا الشريعة في دفع ذلك عنه. ثم هذا الحديث الشريف مستمد من قوله تعالى "إماب ينزعوك من الشيطان نزع فاستمد بالله اه سمع عليم! (لو قال: اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ماهيج) من شدة الفضب وشره، والجابة بين لما قياها، وإعود معناه الجل والانتعم، والشيطان العلى المتردر من شاط هنهر، أو من شاه بيد، والرجيم قيل من فصوله في المبسط من رحمه الله، واللام مذوفة من "لذهب" تفتنا في التمثير (فقالوا له) أي قال الصحابة لذلك الرجل المضبب"
إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "تنزه بالله من الشيطان الرجيم" متفق عليه.

ومن معاذ بن مelow الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

"متفق عليه وهو قادر على أن ينفيه (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "تنزه بالله من الشيطان الرجيم") هذا معهم رواية للحديث بالمغني، لا مختصص في النظم والبين، ففيه نص على جؤوس ذلك العارفين في الحديث تنهة سكت عنها المصنف هذا وهي أنه لما قال له ذلك قال: "وهل إني من جنون؟" وفيه ان القل بابه إما يثير ناره ويشبه له الشيطان مما يترب عليه من الضرائب في عيني disproportionate في ذلك وإذا كان داؤد قطع سبب ماده وهو وسوس الشيطان الرجيم بالاستماع منه (متفق عليه) وزراء داوو الترمذي والنسائي وفي رواية لابن داوو الترمذي والسناحي من حديث معاذ "الأئم إلى أذواد بيك من الشيطان الرجيم" كذا في سلاح المؤمن.

(ومن معاذ) بقم الخير بعدها مهتم (ابن إنس رضي الله عنه) هو الجهني.

سكن مصر روى عنه ابن ملئله له نسخة كبيرة عند ابنه سبسل(1)ورد منها أحمدين.

حتب في مسنده وإبراهيم والنسائي والترمذي وابن ماجه والائيه بعدم في كتبهم، روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثون حديث." (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "متفق عليه وهو قادر على أن ينفيه (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "تنزه بالله من الشيطان الرجيم") تجوزه واحتفل به وصرع عليه، والفيظ تغير إمامه عند اتحاده وظاهر عورم تنيك غيظا حصول التابع على كظم الفيظ.

مع القدرة على نفاده، فإن قال (وهو قادر على أن ينفيه) بقم التحية أي ينقلي.

ويبع بما يدعوه إليه من ضرب المفتات منه، أو قلته أو نحوه لطفلته

(1) كذا بالأصول. ع...
دعاء الله سبحانه وتعالى يوم القيامة، حتى يخلصه من الحور
العين، ما شاء رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن
واعن ابن هريرة رضي الله عنه ان رجلا

على المنطاق منه يملك أو ينوه وهو قيد في حصول ثواب كظم الزيت
المذكور (دعاء الله سبحانه وتعالى) تذكيرا له عاليا بسماه (و تعالى) عن ذلك فهو
كالطلاب كسف (على رأس الخلقين) تذكيرا به شأنه وإعلاما بعظم مكانته (يوم
القيامة) ظرف لده (حتى يخرج) بضم التحتية الأولى وتشديد الثانية (من الحور)
بضم النبأ وسكون الواو آخره. رواه شديدات سواه يومني وياضها (العين)
ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لجنازة اليا، مفرده عيناء كحمراء (ماناة)
مفصل ثان يخيرر (رواه أبو داود والترمذي) رواه ابن ماجه (و قال) يحيى الترمذي
حديث حسن) وعند ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب من حديث ابن هريرة
موقعا من كظم الزيت وهو يقدر على إنشائه ملا الله قبله إنسا ويانا) وعنده
أيضا من حديث ابن عمر من كف غضبه ستر الله عزه) ه. وقد روى أن
الحسين بن علي رضي الله عنهما كان له عبد يقوم بخدمته وقرب إليه طرف قرب
الله طهر ذات يوم في كوز، فلم يرفع الحسين من طهوره رفع عبد الكوز من بين
يديه فأصاب فمضرك رابعة الحسين فكسرها، فنظر إليه الحسين، قال «والكاظمين
النبي» قال قد كادت غيظي، فقال «والراغب في الناس» قال «قد فتءعتنات»
قال «والله يحب الحسينين» قال «اذهب فأنت حري لوجه الله تعالى» قال: وما
جواز (1) عنتي. قال: السيف والدرة فأن للاعلام في البيت غيرهما
(واعن ابن هريرة رضي الله عنه أن رجلا) قال الشيخ زكريا في تمهفة الفارق
(1) أي جائزة. ش
قال النبي صلى الله عليه وسلم: ووصي قال: لانمضب، فردده مرارًا، قال: لانمضب، روا بالبغاري.

هو جارية بالمعب الم편 قدامة ومنه أخذ جمع أنه صابى واعتمده الحافظ ابن حجر. وقيل: إنه تابع، وإن ماجاه في رواية خرجها أخذه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم وهم، وقيل: إنه سفين بن عبد الله الثقفي، فقد ورد عليه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأجازه بذلك فردده عليه مراراً يسأله عن ذلك يقول له الله: لانمضب. ورواه العراقي في أمهاء وقال: إنه حسن من هذا الوجه، قال: والحديث صحيح من وجه آخر - يعني به حدث البخاري هذا. قال: وإن أوردته من حديث سفيان لفائدة كونه هو السائل، قال: وقد رويتاه أحاديث عن ابن عمر، وعبد الله بن عمر، ووأين الدري، وحارة بن قدامة أن كلاهم سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال له لانمضب، إنه، ووجاء عن جابر، وحارة، كذلك، وتقدم عن شرح الشكاة لا ينحصر لأنه معاذ بن جبل فلما صدر من كل منهم (قال النبي صلى الله عليه وسلم: ووصي) توصية جامعه للخير الدارين كما يدل عليه التعميم بخذف الفعل، ووجاء في رواية من أبي سعيد الخدري، وأبو هريرة: انخبري بأعمال يدخله الجنسة، ولا تكتر على عقله» (قال لانمضب) لما كان الغضب من نزغات الشيطان، ولذا يخرج الإنسان عن اعتقال الفيكلم بالباطل ويفعل المذموم، قال له ما قال ووصي (لا ينمضب) السائل قوله: ووصي (مراراً قال) له صلى الله عليه وسلم في جواب كل مرة (للايضب) ولم يرد عليه ففظه دليل على عظم مفادة الغضب وما ينشأ منه، وuild الخرافياً زيادة «قال الرجل السائل: نفكت حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله» (رواه البخاري) في صحيحه من حدث أبي هريرة.
و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "ما يزال البلاد بالمؤمن، والمؤمنة في نفسه ولدهما، مالة حتى يلقي الله نعمة وما عليها خطيئة".

و كذا رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه عملي عن أبي سعيد وأبي هريرة ورواه ابن حبان في روضة المقال، وله عن أبي هريرة أو جابر ورواية البخاري المذكورة رافعة للشك، ورواه مسدد في منتهى من أبي سعيد من غير ترده، وحدث أنه محبة جريدة وهو من إفراز الباخرة إلى بنفسة لسلم، وأصبح من حديث أبي سعيد، وروى من حديث جابر وأبي عمر وأبي عمر وابن عروة، وابن الدرداء، وجارية بن قدارة، وطرق الحديث استوعب جملة الشخاف في خريج الأربعين التي جمعها المؤلف في الله يأله فقلا بها ملخصا في باب الملل (عن أبي هريرة) الأخضر وعن (رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزال البلاد) (المطلب والتمام نازلا) (بالمؤمن والمؤمنة في نفسه) بالمرض والفقر والغيرة، التي هي في الظاهرة كمرارة وإنما نظرت الجاهالامت، واردالأيال (ارتحم الله) وابلأل القرب من كونهما محبة إلى كونهما منحة (وولده) (بالموت والمرض) واعتد الاستقاء اتمناه، مما يأمل الوالد بحسب الطبع العسري (وماه) بالتأليف ببعض الأسباب من حرق أو سرقة أو نحو ذلك (تحي) عن خيتي لؤزول البلاد، بأيام الأئمة، أي أن البلاد لا يزال بالناس، أي الصابر، يدال عليه لغز لا، والمؤمنة، المحمل على الفرد الكامل إلى أن ينفر الله به الخطايا (أي) أي المبتلى ليشمل كلامها (الله تعالى) وقنا الله كنابة عن الموت (ومعه خطيئة) أي ذلك جملة حالية وقوله خطيئة ظاهر عموم شمل الكبائر وتبينات، فإن ثبت ذلك
رواية الترمذي وقال حدث حسن صحيح
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم عبيدة بن حصن فنزل
علي ابن أخيه الصغر بن قيس، وكان من النفر الذين يدتهم عمرو رضي الله
عنه، وكان القراء،
وأنه مراد فذاك من حمض فضل الكريم الجواد: إذ صالح العمل ونهي الصبر
والاحتساب إذا يكثر الصفار الثابتة بحقوق الله تعالى (رواية الترمذي وقال حدث
حسن صحيح) يبتعد عن يكون علي تقدير رأى العرف، إن كان له استثناء أحدها
صحيح والآخر حسن، وأن يكون علي تقدير أن كان سنده فرداً واتباع في
حاله وقد قدم بسط في هذا المال فقية المروية، والحديث رواه أيضاً مالك
(ومن عبد الله) (بين عباس رضي الله عنهما قال، قدم) بكمدر الدال (عينة).
بفهم أوله المهل وهو فتح التحية الأولى وسكون الثانية بدون دين (ابن حصين)
بكمدر فسكون لا أوله المهلان الغزاري أسلم يوم الفتح وقبل قبه. وكان من المؤلفة
قلابهم ومن الأعراب الجيزة ارتد واثكر به أسرى إلى الصديق قاسم، قال، فقله: فقدن
حسن الدابة (فنزل علي ابن أخيه الصغر) بضم الحاء وتشديد رلا، المهلان (ابن قيس)
ابن حسن الغزاري، صحيح، وهو الذي تماري مع ابن عباس في صاحب مومي
لذي سأل موسى النبي إلي فقال ابن عباس هو الحضر فسأل عنه أبا ذكرفه خبر
مروفعاً فقال ابن عباس وقد اخرجه كذلك البخاري في كتاب العلم من صحيحه
(وكان) الحم (من النفر) يفتح أوله الناس كلامهم ما دون العمرة من الرجال وجمهور
أنفسكذا في تختصير القواعد (الذين يدتهم) بضم أوله أي ترميمهم (عمر) من الخطباء
(رضي الله عنه) كونه من الفقهاء القراء (وركان القراء) جمع أئمة، والرادهم القارئ،
للقرآن المتفهم ماهية، فكان عادتهم حينما كانت كذلك حتى انتصرت عمر رضي الله
البقرة فسمع سنين لذلك (إي إليه) ملازمي (مجلس عمر رضي الله عنه) لينهوه إذا سه وين كره إذا نسي (مشواري) يحتال أن يكون بالوقت بعد الرا المجلة يكون مطوفا على مجلس ويحتال أن يكون بالحجة جميع مذكر سالم فيكون مطوفا على أصحاب (كحولا كناب أو شبان) الكحول الذي جاز الثلاثيين وخطبه المشه شيب وقال ابن فارس قال البردى هو ابن ثلاث وثلاثين سنة، وفي نسخة القاري: من الشباب خمس وثلاثون سنة ومن الكهولة خمسون سنة. ون الشيخوخة ستون سنة، وما قبل ذلك من بعد البلوغ فصل الشباب، والشاب بضم المتهجة وتشديد اللينة ون جمع شاب وفي نسخة فتح أولى وآخرة موحدة أيضا، (فقال عبيبة: لا أن أخني يا بن أخي لك وجه) أي جاء (عند هذا الأمير) أي عمر بن الخطاب رضي الله عنه، (فأتذن إلى أمر) أي أمر في الوصول إليه (فلا دخل) مطوف على مقدر أي فدخل فذا دخل (قال هي) بكسر الهاء وسكون النبتة كلمة نريد وقيل هي ضمير وتم محسن، أو هي داهية، وفي البخاري وذهب السكن في آخره، وفي أخرى منه به إله معن به معنا، كما قال ابن الأثير فهناه إلا تنوين، ومن الحديث المعوه وبالنون من أي حديث كان (ببن الخطاب) وأنا لما تمنين الجزل) بالنصب.
ولا تحكم فينا بالعدل، فغضب عمر رضي الله عنه حتى هم أن يوقع به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لبنيه صلى الله عليه وسلم بخلاف العفو وأمر بالعرف، وأعرض عن الجاهلين، وإن هذامين الجاهلين، ومفعول به أو مطلق، أي ما تعطينا الشيء، الكثير أو المطأة الكثير، وأصل الجزء الماعوم من الحطب. وكأنه أراد أن يكون يتأثر به عن مستحقة، ولا تحكم فينا بالعدل وهو ما جاء بالكتاب والسنة، نصا أو استباطا (فضض عمر رضي الله عنه) أي لما راهبه من منف للمل عن مستحقة من الآيات، وعدم العدل في الآخرة (حتى هم) بتشديد الحرف أ أ أ أ ر أ أ ر أ (ان يوقع به) بضم التحتية وكسر الناف، ومفعول ممدوح، أي شيء من العقيدة وذلك لمغفاة وسوء أدبه، (قال له) يا عمر، وقدمه على الفاعل عليه، (إن الله تعالى قال لبنيه صلى الله عليه وسلم) محرضا له على الحلم والمصطفى التي بين أطرافنا، (خذ العفو) التيسير من اختلاف الناس ولا تبت عنها. وفي البخاري عن عبد الله بن الزبير: ما نزلت: خذ العفو وأمر بالعرف، إلا أخلاق الناس، وفي رواية قال: (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من اختلاف الناس)، وكذا في جامع الأصول، وأمر بالعرف (وأعرض عن الجاهلين) فلا تلبث بصفهم. روى أنه (العفو من ذلک) قال لا أرى حتى إسأل. ثم رجع فقال إن ربك وأمرك أن تصل من قطلك، وتعطي من حرمه، وتعفو عن ذلک، ذكره البوئي في تفسيره، بلا سند قال جهفر الصادق ليس في التراز آية: اجتمع الكلام اختلاف من هذا (وإن هذا من الجاهلين) الأمر صلى الله عليه وسلم بالصريح عليهم والبجاووز عن سواء فعلهم، والخطاب له صلى الله عليه وسلم يدخل في ذلک.
ولله ما جاورها عمر حين تلاها، وكان وقفا عند كتاب الله تعالى. رواه البخاري

 وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أنها ستكون بعد أثرها وأمور تشكرونها" قالوا: "يا رسول الله ما تأمرنا؟" قال: "يؤدون الحق الذي عليكم، وتسألون الله الذي لكم".

 حكمه أنهما لما قام الدليل على اختصاصه به (وذالله ماجوزها) لأمائه (عمر) أي ما خرج عما تضمنت من الصنف والتجاوز (حين تلاه) الأمر عليه (وكان وقفا عند حدود كتاب الله) كنية عن إلمامها لها والاهبة لم تمرها واعده تجاوز ذلك والواقف بالتشديد للثاني من الوقوف كذاف النهية (رواية البخاري). في التفسير في الاصطام (وعن) عبد الله (بن مسرد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا تكرون (بدي) هي بيد وقفتين بعدها كما تومي، فيقال (أثر) ب autoplay الدعاء وراء نامه مصدر است介质 أو اسم مصدر تأثر أو أي يسأر عليكم أي يفشد غيركم في نفسه من الفيء، والاستشارالذي全国人民 (وأمور تكرونها) كلها وقع من تأثير الصلاوات وبعض المكرات (قالوا: "يا رسول الله ما تأمرنا؟" فقال: "يؤدون الحق الذي عليكم، ويسألون الله الذي لكم". من الحق في بيت مال المسلمين، أي تطلبون منه ذلك وهو يسخر قلوبهم لاداء ذلك أو يوضع عنده ولا يجوز لكم الخروج عليهم ومن أداء الحق الواجب عليهم وماقل عن بعض السلف من الخروج عليهم ولا زالت هذه الأدابه لوه
منافق عليه (والأثر) الاِفْرَاد بالشيء عينه فيه حق
وعين أبي بكي أسيّد بن حضير رضي الله عنه.

الحديث الصيّب على المقدّر، وإلزام الراضي باقتضاء حلوه ومره والتسليم لمراد القول بالمائم
(منافق عليه) رواه البخاري في علاجات النبوة وفي الغنّت، رواه مسلم في المazines
ورواه الترمذي في جامعه وقال حسن صحيح (والأثر) يفتح أولاً ويقلا الأثر
بضم الهمزة وألّف الألف وسكون الثلاثة كالحسني. كذا ذكره الخطير القاسم (الانفراد
بالشيء) أي الاختصاص به أو ببعضه (عن لهي له حق) فهو من المستحق
من نصيبه مثل أو من بعده.

ومن أبي بكي (كنى بابنه يحيى) وقيل كتبه أبو عبيد كندا به النبي صلى الله عليه
و وسلم أبو عبّيك وقيل أبو حضير وقيل أبو عروف (أسيّد بن حضير) وقيل
محدّث الاسئيم. وأسيّد بن حضير (رضي الله عنه) أنصرى أموي أشهي ، ولما
قبل سعد بن معاذ على يد مصعب بن عمر بالمدينة بعد العقبة الأولى وقيل الثانية
وكان الصديق يكرم عهده ولا يعتمد عليه أحداً ويقول إنه لا يخاف عنده، وشهد العقبة
الثانية وكان قصي بنت عبد الأشعيل، واختفى في شبرده يبدا وشهد أحداً وما
بهدأ، آخى على الله عليه وسلم بيته ورآته يد بحارة، وكان من أحسن الصحابة
صوياً بالقرآن، وكان أحد المقعاء الكل أصحاب الراوي، وأخرج في أسد الغابة عن
أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "نعم الرجل أسيّد بن حضير" روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثاً قاله ابن حزم في سيرته. اقتفا
منها على حديث واحد وهو هذا وافترى البخاري عنه بحديث آخر紧迫ه تطليباً
توثي أسيّد في شعبان سنة عشرين وجلج عبر رضي الله عنه السّرير حتي وضعه بالبقيع
وصلى عليه، وكان قد أومي إلى عرب في وقائه. دينه فوجد عليه أربعة آلاف
أن رجلاً من الأنصار قال: "يارسول الله ألا تستطيعين كنايَ成为了 نالنا؟ فقال انكم ستلقون بعدي أثرة، فأصابوا حتي تلقون على الحوض.

دينار فسه من مَرْتُ نحله، عليه بذلك أربع سنين (أن رجلاً من الأنصار).
قال الشيخ زكريا قال هو أسد بن حضير الرأوي أنه قال السبكي ولا بدع أن الرأوي بيهم نفس كما سيأتي في حديث أن سعيد في قصة الرقية بالفانة (قال بارسول الله ألا) فتح الميزرة، تخفف اللام أداء عرض (استعملتي) في تصرفي، عملاً أو ما شابه ذلك (ما استعملت فلانا) هو عروج بن العاص (وفلانا) أتي استعملها كلاً.
فلان وفلان، قال ابن السراج لفظ فلان يكنى به عن اسم سمي به الحدث عنه
خاص بالناس غالبا، وبقال في النداء بجاء بصدف أايف والون وقد ينفع في
غير النداء ضرورة، ويقال في غير الناس فلان وفلانة. بعدها ذكر الجوهر
قال المصيري في الحذيب ورد عن أبي بكر في مسنده بالسند على مسلم عن
ابن عباس قال: "ما نالت شاة السودة بنت زمعة قالت: "بأرسول الله. ما
تغاش الشاه" الحديث. قال: كذا هو النسخ المتعددة فلана من غير آلف وهذا
تمبريج جوازه فيما لفتانه. (قال ابنهم) أياً، يما عشر الأنصار (ستلقون
بعدي أثرة) قدم ما فيه من الألفات والمعنى المراد منه ( فأصابوا) على استثمار
عليكم بما تستحقونه (حتى تنقود على الأموض) أي إلى الموت الكائن بعد حبث
منه، أقول له صلى الله عليه وسلم على الحوض. قال: لعل ما وجه الناسبة بين قوله
"انتم ستلقون الغ" وما سألة من العمل. قلت: لعله أمنة، شأن العالم الاستئثار
إلا من عصم الله، فأافق ذهله صلى الله عليه وسلم من أن يقع فيها بعض
من يأتي بعده من الملوك، فستأنفون على ذوي الحقوق ويمتهم منه، وهذا من جهة
معجزاته صلى الله عليه وسلم وقد وقع كما أخبر، وفي الحديث ابتداء إلى أن الحلاة.
متفق عليه، وأسود، بضم الهمزة و حضير، بتجه مهملة مضموهة وضاد مموجه مفتوحة، والله أعلم.
وإن أنت إبراهيم، عبد الله، من أب أبي وف، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه إلى أي فيها.

لمدة كل الله عليه وسلم لان تكون فيهم، وقد أوصى عليهم صلى الله عليه وسلم (متفق عليه). وأسود بضم الهمزة وفتح السين المهملة، وسكون التحتية آخره، دال مهملة
(وعضير بالحاء المهملة المضموهة فضاد مموجة مفتوحة) عرف الحاء، ونكر الضاد.

فظنا في التعبير، وبعد الضاد تحتية سا كتة في رواية مهملة.
(ومن إبراهيم) يقول أبو ماريا، وقيل أبو محمد (عبد الله بن أبي أوف).
وأمّم أي أوف، علقة بن خالد بن الحارث بن أبي أسدي بن رقاعة بن سهيلة بن هوازن بن أسمل الأسلمي. هو وأبوه سهيلة بن رضي الله عنهما) بابع عبد الله بيعة الرضوان وشهد خير وما بدأه من المشاهد، ولم ينزل بالمدينة حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ثم تحول إلى الكوفة وهو آخر من توفى بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. أخرج ابن الأثير في أخر النكهة عنه: "أن سمث عن كل الجراد. فقال غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات نأكل الجراد، وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خدماء ونسيم (1) حديثا اتقامهما على عشرة وانفرد البخاري بهما، وسلم بوحد. توفي عبدالله بالكوفة سنة ست وقيل سبع:
وأمان بعد ما أكبه بصير رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه) أي أيام غزواته وحربيه، وهو متعلق بقوله الآثأ: "انتظر" (التي لقي فيها.

1، في نسخة "وعشرون، بدل "وتعمون"، ش.
العدو انظر حي اذالمات الشمس قام فيهم، فقال: "بأيها الناس لاتمروا لقاء العدو واسألوا الله العافية.

العدو) وتقدم في باب النوبة، عدد من الفازى التي خرج هارسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه سبع وعشرون قاتلاً. في تسع منها نفسة تقدم بباينة، والعدو يفتحون فسم الدال المهللين وتشدواروا يطلقون على الواحدة الجمع، ودمر منه الكفار (انظر). أي أخر قتلهم (حتى إذا مات الشمس) عن كبد嚴重 إلى جهة المغرب وهو وقت الزلاء، أي كان يؤثر القتال إلى ميل الشمس ليبحر الوقت على القاتلة، ويخف على مل السلاح التي يمول حُماها في شدة الهاجة، وقيل بل كان يفعل ذلك لانتظارهوب ريح النصر التي نصر بها. وفي حديث عن ابن داود: "كان صلى الله عليه وسلم ينظر حتي تزول الشمس وتهب ريح النصر" (قائم فيهم) وأتي لبيان غابة الانتظار أي ما زال منتظر إلى ميل الشمس. وقام جواب إذا واجب فعال من الصابر في قام أي قام فيهم. ممن لهم ما فيه صلاحهم (فقال يأيها الناس لا تتموا لقاء العدو) زاد في رواية: "فسمعنا رأبكم وضروب رابكم" (حكمة النهي). كما قال ابن بطال أن المر، لا يعلم ما أصل أمر وهو نظير سائل العافية من الفتن وقال الصديق: "لا أنعاف أفسكوا إلى من أن أفادهما" وقيل إذا نهى عنهما لما فيه من صورة الاعجب والانكال على القوة والمؤوق بها وفية الاهبام بأمر العدو وكذل ذلك مباين للاحتيال والأخذ بالحزم زاد المصنف: وهو نوع بين وقد وعد الله من بينه تعالى بالنصر. وقيل إن ذلك للخوف من إذابة العدو على المسلمين وزخره بهم وقد جاء في هذا الحديث: "فأثنتونا بعضاً السراً، واسألوا الله العافية" التي المصنف: كثرت الأحاديث في الأمر بسؤال العافية وهو من الامامان المشتاقين لدفع جميع الآفات في البدن.


فأذا قُلتمو، فاصبروا، وإعلموا أن الجنة تحت ظلال السيف، ثم قال:

النبي صلى الله عليه وسلم: "الله مَنْزل الكتاب،
الطاهر والباطن في الدين والدنيا والآخرة (فأذا نذروهم، أى المدعو، فاصبروا) على قلوبهم. ولا تجهزوا عن حرمنهم فاته، تعالوا مع الصابرين بالعمرة، وقد وعد جنده بالنظر. فقال: "وإن جندها لهم الغاليون ففهيم المحت من الصبر وهو من أهل الطلب في الجياه، (واعلموا أن الجينة تحت ظلال) بكسر ظلال المجمدة جمع ظل (السيوف).

أي حاصلة بها، قال: التورث وهي من جماعة، وله بسم الله، فاحضروا بصدقية والتبوا. وقال القرطبي: هذام الكلام، الناس البديعة التي جمع ضروب البلاغة من جزالة الفكر وعذوبة وحسن إص评定ه، وجعل المعلوم الكثيرة، وقول الافتراض النبوي، عن اعتقاد منه، وإن يأتموا بنظيره وشكك، فإن استفيد من معرفته ونظره، الحيض على الجهاد والاختيار لتدريب عليه، والحض على مقاربة العدو واستعمال السيف والاعتداب عليها، واجتماع الطالبين، حين الزحف بعضهم بعض حتى تكون سيفهم بعضها يقع على العدو ويرفع عليهم حتى كان السيف أظهر الضربان بها. وعنى أن الضرب بالسيف في سبيل الله بداخل المحطة، وهذا قال الفلاج في الحديث الآخر: "الجنة تحت ظلال الأمهات" وعنى أن من مقامه، وقام بحثه داخل الجهة، ثم قال: "دعاء بالصبر وقدم الجهاد على عمليه، فإنه من أباد، وقام بحثه، داخل الجهة.

أمام دعاه، ذكر بعض حمامه تعالى وأوصافه بما يناسب حاجته، وطلوبه له: "على الله عليه وسلم، مطلق بهذة النصرة، وهي من آخر القدرة، والمذكر يناسبها، أي مناسبة لله، (الله) يا (منزل الكتاب)." في الجرح والكتاب المشهورة، إلى الدنيا بتجديد الزiya ويجوز تشيدها، دائمة وأربعة: ستون صفح شبه وثلاثون صحف"
وجرى السحاب؛ وهازم الاحزاب. اهزمهم؛ وانصرنا عليهم؟

ابراهيم، وعشر صحف ومسى قبل الوتراء، والتراء، والنشا، والزبور، والقرآن. ويجوز أن تكون آلهة، والمراد به القرآن، وفي ذكره إما إلى وعده بعفو قوله «ولقد كتبتا في الزبور من بعد الذكر أن الأضر يرهاعبادي الصالحين»، ولذا جاء عنده «لا إله إلا الله وحده صدق وعدونصر عبده» (وجرى السحاب)

باثبات وواو العطف ووقع في بعض نسخ المصحف حذفها واللى في الصحيح إثباتاً (وHazimZ elhazab) الطوائف من الكفار الذين تخزيا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأحده حزب بالكنسر، وكانت وقعة الاحزاب في السنة الخامسة من الهجرة، وقبل في الرابعة منها، وإما خصت بالذكر لأن هزهم فيههم كثيرة عددهم، وعندما إذا كان يمح مرارة الأمة لأدخل فيه مباشرة الأسباب، يخالف باقي الحروب فانه كان عند مقاتليهم، بل وعجب من ذلك لأن هزهم كان بما يستراه به الشيء. عادة وهي ريح الصبا التي تستريح بها النفس وترتاح بها النفس. فكان ذلك لهم دائما، ولكيهم دائما ورد الله الذين كفروا ببعضهم لبني واكير (أهزمهم)

إلى القوم الحضر بين حينذ أن أهلهم (وانصرنا عليهم) أي عجل به والإفرس الله هم المتصورون، وجند الله هم الغاليون، وخص الدعاء عليهم، بما كذر دون الاهالك، لأن فيه ملاحة نفسهم وقد يكون فيها رجا لساس، يخالف الاهالك، وفي الحديث استعيد السمح في الدعا، قال المصنف وغيره، والسحج المذوم في الدعا هو المكتاف لأنه يذهب الخضوع والإخلاص ويلغي عن الضراعة والفتار وفراق القلب. أما ما حصلت إلا كفية ولا إعمال فكر أنكل فضحة الداعي، وتحو ذلك أو كونه محفوظا فلا أساس له بل هو حسن اسمه. وفي الحديث الدعاء حال الشدائد، والخروج من الحول والقوة، وذلك من أعظم الأسباب ليوقن المذمود المطالب
وفي الحديث «لا حول ولا قوة إلا بالله»، فإن تسمين صلوات الله علیه وسلم جمع بين الحقيقة والشرعية. فقلیله أخذت العدة من السلاح وغيره والخروج فقال: «وقد يُضر الصحبة على ذلك والحقيقة هي دعاوی صلی الله عليه وسلم وإظهاره للفتقر وتعاطه بر. وكذا كان عليه الصلاة والسلام يفعل في جميع أموره بيانًا في امتثال الحcka لذم بعد ذلك يرجع إلى الحقيقة بين عقیدتی بالله تعالى ویرد الامر الى (منتق علیه) ورواه أحمد وابو داود وقال العارف بالله ابن إی جرة: قبل في الحديث دليل للصوفیة المجاهدة التي يأخذونها الانفسهم في كل مكن يکنهم بالمال وبالیدی وباللبسنة لأنه إذا فعل ذلك في المجاهد الغفر كفیف به في المجاهد الأكبر. وكفیف به في المجاهد الا كابر لا يتصرف في شيء من ذلك إلا بالاعاب أمر الله تعالى وإذابته به، وفيه أيضاً دليل لهم في کثیر الطبلون العافية لانفسهم ولا يعرضون أنفسهم إلى المجاهدة، التي لا قدرة لهم عليها إلا أن يضطروا إلى ذلك فیمثوله لللاضطراب لأنه صلى الله عليه وسلم لم نحن عند این تلقی العدو في المجاهد الأصغر، وأمر بطلب العافية، كفیف به في المجاهد الأكبر. ففی هذا فساد المرآن بطلب العافية في كل الافیاء ولا يعرض نفسه لث، وهو لا يقدر عليه الهم إلا إن اتأه امر وفاعل، فونظیفته إذ ذلك الصبر والثبات والادب فيها أعمیه.

(1) أی مjahدة النفس، ع.
قال العلاء ابن أبي شرف في حواسٍ شرح العقائد: الصدق استعماله الصوفية يعني استواء السر والعلانية، والظاهر والباطن، لا تكذب أحوال العبد أعمله، ولا أفعاله أحواله، وجعلوا الاخلاص لازماً أعم، فقناو ككل صادق شخص، وليس كل شخص صادقاً أعم. وفي شرح رسالة الشيخ زكريا: سئل الجنيد أها واحد أم بينهما فرق، قال بينهما فرق، الصدق أصل والإخلاص فرع، والإخلاص أصل كل شيء، والإخلاص لا يكون إلا بعد الدخول في الأعمال، واللاعال لا يكون، بقولة: إلا بها أعم.

(قال الله عزّ) أي غلب علي مراده (وجلى) عما لا يليق به شأنه ويجوزه، إن الحالية والاستنفاس ما بعست في جملة تعالى، (بابها الذين آمنوا اتقوا الله) برك معاوية، (وكأنوا مع الصادقين) في الإيمان والموعود بأن تلزموا الصدق، وقال بعضهم مع الصادقين من يقيم على منهج الحق، وقال بعضهم مع مرتبة حاله سرا وإعلانها، ظاهراً وباطناً، وقال بعضهم: كأنوا مع الصادقين، أي الذين لم يحاصوا الميثاق الأول قاله أصدق كتاف، قال أبو سفيان الصحابة على الصدق، ووقف تغني كل علة من المصطحبين إذا قاما وثبتا على منهج الصدق: لان الله تعالى يقول: اتقوا الله وكونوا مع الصادقين.

(قال تعالى) في تعدد محاومن الأوصاف التي قيل بها التي أتبت إلى البراءين (باب الصدق).
والصادقين والصادقات، وقال تعالى: «فولوهدوا الله لكان خيرًا لهم» وأما الأحاديث: فالأول عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الصدق يهدى إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإن الكذب يهدى إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار».

على الله عليه وسلم (والصادقين) في الإيمان (والصادقات) فيه وقيل في القول والعمل.

(وقال تعالى: فلقد صدقو الله) في الإيمان والطاعة (لكنكان) الصدق (خيراً لهم) وأما الأحاديث (التي) الحديث (البخاري) عن عبد الله (بن مسعود) أن غافل الله (رضى الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال كونه قد (قال إن الصدق) أي تحريره في الأقوال (يرشد) بفتح أوله أى يرشد ووصول إلى البر) أي العمل الصالح الخاص من كل معدوم والبر اسم عام للخير كله، وقيل البر الجنة، ويجوز أن يتناول العمل الصالح والجنة كذا قال المصنف، وفيه أن تفسير الفراء هنا بالفظة يأباه قوله (وان البر يهدي إلى الجنة) فالتفاسير الأول هنا متمين (وان الرجل) بالله في الجنة وذكره لأنه الأشرف، ولا ذلك جار في المرأة أيضاً (المصادر) أي يلازمه ويشجعه وله رواية في الصحيح، ويشترى الصدق ( حتى يكتب عند الله صديقاً) من أبنته المبالية، وهو من يتكرره من الصدق حتى يصيب محبة له وخلق (وان الكذب يهدي) بوضع (وان الفجور) الاعمال السليمة (وان الفجور يهدي) بوضع (وان النار) لأن العناصر يقود بعضها إلى يمين، وهي نسب الورود إلى النار (وان الرجل يكذب) وقية رواية في
الصحيح "ليتحرى الكذب" (حتى يكتب عند الله كذا) أي يحكم له يحقق مبالغة الكذب منه وأنها الصفة المميزة له مبالغة في كذبه فهو ضد الصديق. قال المصنف وعندما يكتب هنا يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وواوهم أو بصفة السكائنين وعقابهم، والمراد إظهار ذلك للمخلوفين: إما أن يكتب في ذلك ليظهر محظة من الصفين في الملاك الأعلى، وما بأن يلقى ذلك في قلوب الناس وألسنتهم كما ووضع له القبول أو البغضاء، وإلا فقدر الله سبحانه وتعالى كتابه السابق قد سبق بكل ذلك اه. قال القرطبي: حق على كل من فهم عن الله أن بلازم الصدق في الأقوال، والأخلاق في الأعمال، والصفاء في الأحوال، فإن كان كذلك لحق بالpearar، ووصل إلى رضا المختار، وقد ارشد تعالى إلى ذلك كله بقوله عند ذكر أحوال الثلاثة التالين بياياً الذي أمنوا أو اقروا الله وكونوا مع الصادقين» والقول في الكذب المذكور عنه على الغد من ذلك اه. (متفق عليه) ورواه بنحوه من حديث ابن مسعود أحمد. البخاري في الادب والترمذي وفي أوله عندهم "عليكم بالصدق فإن الصدق يهدى إلى البير وإياكم والكذب الحديث.

(الثاني من أب محمد الحسن) كانا وسوا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم (ابن علي باب طالب ورضي الله عنه) أم مقابلة الزهرا رضي الله عنها. قال أبو أحمد العسكري: سواء النبي صلى الله عليه وسلم الحسن وكناه أبا محمد. قال لهم..."
قال: حفزت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك، إلا مالا يريبك فإن الصدق طمأنية والكذب ريبة.

يكون هذا الاسم يعرف في الجاهلية، ثم روى عن ابن الأعرابي عن المفضل قال: إن الله حجب اسم الحسن والحسين حتى كسي بها النبي صلى الله عليه وسلم ابنه، قال قلت فالذين بابين، قال ذا حسن بأسكان السمين وحسن بنفتح الله، وكسر السين ولد منتصف رمضان سنة ثلاث من الهجرة على الأصح، ومات مسوما من زوجته بارسا، يزيد بن معاوية لها على ذلك على ما قبل سنة أربع أو خمس أو تسع وأربعين أو خمسين أو أحادي وخمسين أو خمس وأربعين وودت بالبقاء وصلى عليه مكيد بن العاص وقبره مشهور فيه، وكيفيك في فضل الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطلب فرقيه الحسن دعسته صلى الله عليه وسلم والئف إلى الناس ثم قال: إن ابن هذا سيد وأمل الله أن يصالح به بين فتنتين عظيمتين من المسلمين، فكان كذلك، فإذا ما استخفف بعد موت أبيه وخرج أفعال معاوية وعرف أنه لا يختص الأشر. لأحد حتى يقتل جميع كبار من الجانين، أمثال إشارة جده صلى الله عليه وسلم، ورغب عن الخلافة ونزل شبه المعاوية وسلمها له طوعا ورهدا وحقوت لدماء المسلمين، وأماهم على شرط وفتي له معاوية يعتذرا ومنافق كثيرة وفضائل جمة شهيرة وهو من الحكاء الكرماء الأصخري، روى لعن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر وروى له أصحاب السن الابن (قَالُوا) حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم: دع) أمر ندب لئن توقع الشهادات مندوب على الأصح (مابريك إلى مالا يريبك فإن الصدق طمأنية وإن الكذب ريبة) وعنده ابن حبان: فإن الخير طمأنية وإن الشر ريبة، وهو كالنهم لما قبله، والقدير
رواه انترمدى وقال حديد صحيح، قوله: «يربيك» هو فتح الياء.

ومنها الإحابة. كما هو شأن كثير من التفسير الصافي لأن الله تعالى على حقائق الموجود ومما كنهم يلقهما ما يحب وقال بعضهم لما علم الله أن كل المؤمن الكبار من النفس الزكية المطهرة من ردي أخلاقيه يسلم ويجبون إلى كل كائن و منهم كون قول أو الفعل صحة أو حقا، وينفر من كونه كذبا أو بطلاء مجمل ونقلته علامة واضحة على الحلم، وأذاعها وعزلة علامة على الحرام وأمر في الأول بباشرة الفعل في الثاني بالأعراض عنه ما أمكن اه (رواه<br>الترمذي) ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم (رواه الترمذي) [حديث حسن صحيح]. ولا يضر توقف أحد في أبو الجووز رواية عن الحسن فقد وثقة التسائي وابن حبان، وله يندفع قول بعضهم إنه جاهول لا يعرف، وقد أخبره أيضا عن ابن والطبراني عن ابن عمر رضي الله عنه بسبب صنيع عن أبي عمرو هذا من قول ابن عمر وروى عن الإمام مالك عن قوله وروى باسناد ضعيف عن أبي عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل «دع مايربك مايل يريك» فقال: وكيف لي بالعلم بذلك، قال: إذا أردت أمرنا فضع ندب على صدرك فإن القلب يصطبب للحرم ويسمح للحلال، فإن المسلم وعده الصبرية الخفافة الكبيرة زاد مكبراً قبل له: فلن اليوم؟ قال: الذي يقف عند الشرهة (قوله) صلى الله عليه وسلم (يربيك فتح الياء) التحتية (وضعها) والفتح أفصيح وأشهر من راب.
ومعنى اترك ما تشك في حله، وأعدل إلى ما لا تشك فيه

الثالث عن أبي سفيان صخر بن حرب رضي الله عنه في حديثه الطويل

في قصة

أو أربابٍ لمعنى شكك، وقيل راب لما تثنيق فيه الزية وأواب لما تسومنه (معناه)
أي معنى قوله ما يربك الخ (أترك) ندباً (أي تشك في) أي في حله، قيل وهذا تنازية مافي الحديث الآخر، ومن تنازية الشهادات
قد استقرأ لديه وعرشه، وعاصفة النذر عن الشيء وورود حنطة لليلين بين
(الثالث عن أبي سفيان صخر) يفتح المهملة ففسكت المجهية، بعدها ولا مهملة
(ابن حرب) بن يحيى بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي الكلي (رضي
الله عنه) ولد قبل الفيل بعشرين وسالم ليلة الفتح وكان، من المؤلفة، عمه حسن إسلامه،
وشهد حنينا واعتماده على الله عليه وسلم من عناه مائة بغير واردتين أوقية، واعتي
لابن يزيد، وعائدة، فنظر إلى سفيان: والله إنه لكبر، فإنه دك، فإنه واقف،
حاربتك ففرمت الغلبة، كنت واعتفت، فقتل سنتك، فسعه المسلم أنت نجحاله خيراً، تم
شهد الطائف وقفتن، فيه يموت، وقيق، عينه الآخر، يوم اليرموك، استعمله النبي
على الدنيا، وشمل يومان قاتلت النبي صلى الله عليه وسلم، وعجلها: روى له حديث
هرقل طويلة، أخرج الشيخان الحديث بطوله عنه الذكر بأمصحة، إنه قارجه
البخاري كذلك، فدار واي في الجهاد وأخرجه في الإيمان، والجهاد، وغيره، في
tفسير والاستدلال، مختصراً، وأخرجه مسلم في الفتاوى بحثه ورواية أبو داود
مختصراً، وكذا الترمذي وقال حسن صحيح ورواه النسائي، وبه أنه ملخص من
الاطراف للمريج، مات بالمدينة سنة إحدى أو إثنين وأثنين وثلاثين وله يمان، وثمانون أو
ثلاث وثمانون سنة وصل عليه عيان رضي الله عنه (فحديثه الطويل في قصة
قال هرقل: «فأذا يا أمركم» يغنى النبي صلى الله عليه وسلم، قال أبو سفيان: قلت يقول اعبدوا الله وحده لا شريكوا به شيئا واتركوا ما يقول آبا ذكرى، ويأمروننا بالصلاة والصدق.

هرقل، بكم الهاء وفتح الزى، وسكون التاء وسكته الرمع، وفتحه قيمه كي يقبره. يُقرأ كتابه صلى الله عليه وسلم بموضوعه للإسلام. فارسل إلى من بالذات من قريش، وكان أقربهم منه صلى الله عليه وسلم، وكان ذلك في سنة سيت من الهجرة (قال هرقل) تمر عند أهل النبي صلى الله عليه وسلم (فأذا يا أمركم) يدل على أن رسول من شأنه أن يأمر قومه ولا يصل ما يأمركم (يغنى النبي صلى الله عليه وسلم) هذا درج ليزان المستفهم عن (قال أبو سفيان قلت يلزمون اعبدا الله وحدها) فيه أن للاطر صيحة معروفة لنأن أمير اعبدا الله في جواب ما يا أمركم، وهو من أحسن الأدلة لأن أبا سفيان من أهل السنان، وكذا الراوي عنه ابن عباس. بل هو من أفضحهم وقد رواه عنه مترا له (لا تشركون به شيئا) كذا هو في الأمثال بذوف الوالو وهي رواية السمان فيكون تأكيدا لقوله وحدها، وفي رواية لها باثبئه يكون كالطمب التسيري. قال البرماراوي قوله اعبدا الله الحو والجنتان بعده بمعنى، وقال الشيخ زكي بمتلازمة: قالوا بالغ يوسفان في ذلك لأنه أشد الاستياء عليه والابعاد عنها أم، أو أنه فهم أن هرقل من الذين يقولون من النصارى بالاشراك قاراد تتهيأ من ذين التوحيد (واتركوا ما يقول آبا ذكرى) أي مقوله أو ما يقول آبا ذكرى، وهي كلمة جامعه تدرك ما كان عليه في الجاهلية وإذا ذكر الآباء تبرهم على عذرهم في مخالفتهم له لأن الآباء قد وقع عند الفقيهين، أي عبادة الاوطن والنصاري (ويأمروننا بالصلاة) أي بأقامتها (والصدق) وفي رواية البخاري: «الصدقة بدل الصدق» ورجوها السراح البليغ، قال الحافظ ابن
والملف والمصيدة، تنفع عليه
الرابع عن أبي ثابت، وقيل أبي سعيد، وقيل أبي الوالي، سهل
بن حنيف، وهو بردي رضي الله عنه

حجر وقفاً فيها رواية المولف عنى البخاري في التفسير بالزكاة رقن وذمار، وقل
وأقران الصلاة بالزكاة معتاد في الشرع ويرجحها أيضا أنهم كانوا يستجيبون اهذب
فذكر مالك يقالوه أولى. قالت في الجولة ليس الأمر بذلك مما مما كاف أبهم، وفاء
العهد وأداء الامانة وقد كانوا من ملوقاتهم، وقد ثبت عند المولف في الجامع من
رواية أبي ذر عن شيخه الكشة، ونذرabo قال باسلاعبة الصدق والصدقة. وفي قول يابن
ؤبن نبت الرؤية إلى الله يعبدوا الله إشارة إلى المفتي بين الأمة، فإننا
ينتهي إلى مسافة إعلان الأكل كفر والثاني عاصه. (والملف والمصيدة) الكف
عن المجانين وهو الكف. قال الحكم: فلا يجب على رأي الراحل وكلما أمر الله أن يوصل ذلك بالبر والإكرام وحسن الوعا
(متفق عليه)

(الاثنين في ثابت) في الحديث: وقيل: (وقيل) يكتب: ب- (أبو
عميد) وقيل: (وقيل) ب- (أبو الوالي) يفتح: الور وكسر اللام: وقيل: (أب
عبد الله سهل) يفتح: أولا: المهمل وسكون ثانيه (ابن حنيف) بضم المهلة: ففتح
النون فيكون المشتية أخرها فاء. (وهو بردي) مذى (رضي الله عنه) شهد بهدرا
والشاهد كلاً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وثبت يوم أحد مع رسول
الله عليه وسلم. أما نزول الناس كان بأنهم في يومها على الموت، ثم صحب مسول عليه
لاستخفاف على المدينة حين سار إلى البصرة وشهد ستين، ووليد فارس
فأخبره أهلها فاستملع عليهم زياد بن أنب فصلخوه وأدوا الخراج، مات سهل
(32 دليل ل.)
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من سأل الله تعالى الشهادة بصدق حلفه
الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه، رواه مسلم
الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: "غزا نبي من الأنبياء صلوات الله عليه وسلم عليهم، قال لقومه
لا يقبلني رجل منك بضع امرأة وهو يريدان".

بالكوفة سنة مئتين وثلاثين وصل على علي وكبر سنة ونال أنه بديع، روى له عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون حديثاً عن النبيين رواه: رواه مسلم بثاني
وجrí فيه الصادقة (منازل الشهداء) العليا (وكان مات على فراش) في
الحديث أن صدق القلب عبد اللّه الأعراب وان نوى شيئاً من عمل البر
أثبت عليه وان لم يفقه له عليه، كما تقدم في حديث، "إن بالدينة لرجل ما حر
مهما ولا قطعته واده إلا كانوا معهم حسبه المذكور« قال مسلم، ففي الحديث استجاب
طلب الشهادة واستجاب تبة الخبر، (رواه مسلم) قال الحافظ ابن حجر في ممالي
الذ كار وأخرجه أبو عوانة وأبو داود والنسائي وابن منجه، في الجامع الصغير
أخيره مسلم والإبراهيم، ومثله في التيسير لعلي، قال أخرجه الحنبل
(الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
غزا نبي من الأنبياء صلوات الله عليه وسلم عليهم، قال السيوطي في الموضي
هو يشع بن نون (فالقوم لا يثبتون) في الخروج للحرب (رجل منك بضع
امرأة) بضم الباء، وسكون الميم يطلق على الغرر والتكباج والجماع (وهو يريد أن
لا يوجد نص يمكن قراءته بشكل طبيعي من الصورة المقدمة. يرجى تقديم نص واضح يمكن قراءته بشكل طبيعي.
وأنا مأمور اللهم احبسنا علينا قبضاً حتى فتتح الله عليها جمعتنا
بجات — ينعي النار — لننتظرها فلم نعلمها، فقال: إن فيكم غلولاً قلباً يمن
من كل قبيلة رجل فكفت يد رجل يده، فقال: فيكم

أي مسخرة بأمر الله عز وجل (و أنا مأمور) أي مسخر كذلك (1) وكذاب جميع
السكاناً غير أن أمر الجادات أمر تبخير ونكران وأمر عقلاء أمر تكليف (الله)
احسبنا عليه فجات (2) مجزرة له وقد جدست أبنينا على الله عليه وسلم قصة
الأسراء وفي حفر الخندق. قال القاضي عياض وقد اختفى هيل ردة على إدراكها
أو وقت؟ أو بطلت حركتها وعلى كل نور من معجزات النبوة (حتى فتح الله عليه)
البلاد وفي نسخة فتح الله عليه بالبناء للمفعول (جمع découvrirنمايا) يبادئ النار لنا كثيرة فلم
تقطعها) وعند مسلم فجوعموه واغتنموا فأقبلت النار لنا كثيرة فلم تطمها. وهذه
كانت عادة الأنبياء صلى الله عليه وسلم في الغزوات أي يجمعوها فنجاً. ثار من السماوي
فتأ كثيرًا فيكون ذلك علامة فيه ولا يعدهم، وعمد الغول فيه، فدعا مثلاً هذا النار فلم تأتي
هده. لذلك مطلوب للعذاب في النور (3) فليغولوا (4) بضم أوله
المجمع فلا لام الخيانة في الغزوات (فليغولوا من كل قبيلة رجل) وتساؤل معاينة كل
واحد واحده لسكال كثرتهم، فأنهم كانوا نحو سبعين النافذة إذا ذكره بعضهم (فلاقت
مد رجل) منهم (5) يده) إعلامًا بأنه من غلوله، فإنما قال: (فقال إلا فيكم) القبيلة

(1) عبارة الكرماني (إنك مأمور) بالبروب (و أنا مأمور) بالصلاة أو الفعل
قبل الغزوات. ش
الآلاف قليل يعبر عن قبائل فازرت يتبعان هر كوكب فازرت يتبعان وثبات بيد فازرت يتبعان: فازرت يتبعان هر كوكب فازرت يتبعان وثبات بيد فازرت يتبعان.

في الخلافة،


ويهي الناقة الحامل

السادس عن أبي خالد حكيم بن حزام رضي الله عنه أسلم عامل الفتح

أبوه من سادات قريش جاهلية وإسلاماً

في مختصر القاوس وعلى خلاف كما في مختصر النهاية (وهي الناقة الحامل) كذاك النهاية وغيرها، وقال الفريقي هي الناقة التي بنا ولداها

(السادس عن أبي خالد حكيم) يفتح المهلة وكسر الكاف (أين حزام) يكسر المهلة بعد الزاوي، وهذا الضرب في كل ماجأ على هذه الصورة عن سادة قريش وما جاء منه في سياق الانصار فهو بالمهمتين المتوقتين، وأبناء خويلد بن أسدين

عبد العزيز بن قضى، القرشي الأسدبي (رضي الله عنه) ولد في الكعبة ولم يفق ذلك للغيرة وهو من مسلمة الفتح (1) وكان من أشراط قريش ووجوه قبائل الجاهلية

والإسلام، وكان من المؤتلين، أعطاه صلى الله عليه وسلم يوم حنين مائت بئير، ثم

حسن إسلامه، ولم يصنع شيئاً من المروف في الجاهلية إلا صنع مثله في الإسلام،

وكان ينيه دار النذور فبها من معاوية بناء الفلفل، وردت صاحبها، وجعل في

الإسلام ربهما مائتا بئير قد جلبتها بالطبعة أهداها، وقف فيها إنسى وأهدى الف شاة

كما جوالا، كف قبل موته، عاش مائلاً وعشرين سنة نقيدها في الجاهلية

ونصفها في الإسلام، ونظر فيه ابن الأثير في أسف الناقة. وثورة سنة أربع وخمسين

أيام معاوية وقبل سنة مائتان وخمسين. روئ به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ أي من الذين أسلموا حين الفتح. ش
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "البيمار بالخيلاء مبتغر فان صدقا وبيتاً بورك لهما في بيعهما، وأن كلما وكذباً وقع بركة بيعهما".

متفق عليه

اربعون حديثاً أخرجه منها الشيخان أربعة أحاديث اتفقا عليها وسأني أن شاء الله في باب الفتن والاقتصاد مزيد في ترجيته (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيمار) بتشديد التحية (بالخيلاء) يكسر الحاء المجهبة اسم من الاحتياط والتخير وهو طلب خير الامرين من الفسخ والاجازة (ما لم يبتغر) قال الفضل بن سلمة اقرفا بالسكلام وبتغر بالدان (فان صدقا) فانا يغفرن به: البائع في البيع، والمشرفي في الدخول، قدرا وصحة، وأن اثنين ابتغا الرغبات فيه الى سكفاً يخبر ما يكثر عليه تفاوت الرغبات من عيب ونحوه (وينى) البائع ما في البيع والمشرفي مافي الثن من غش وشهية قوية قام قرين أحوال أحدهما أنه إذا اطلع عليه مثلاً لم يأخذه (بركة مباولة في بيعها) وشراؤهما بتسهل الاستباب المفتولة لزيادة الربح، من كثرة الراغبين وحسن المتعاملين ومنع الحياة في نفقات العبيد والخدم والمدارة المفتولة للخمار (وإن كننا) مافي السهولة من العبيد ونحوهما (وكذباً) فما يدقحها (مختط) ذهبت وتلفت (بركة بيعهما) فلم يحصلا منها إلا على مجرد التعب (متفق عليه) وكذا أخرجه أصحاب السنين الاربع غير ابن ماجه. ورواه هـ.

فان صدقا البيمار وبيتاً بورك لهما في بيعهما، وإن كنما وكذباً فليس كقولي أن يبادرماً ما وهمتا بركة بيعهما، البيمار المفتولة للسلام مختط للربح (1) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وأبو حنيفة الفنائى كنما في التفسير مع عصر بير.
باب الراقبة

قال الله تعالى: "الذي يرايك حين تقام، وتقبلك في السراجين"

فلم تكن تراه إلا في حديث جبريل في قوله: "فإن لم تكن تراه قلبه يراك" وفي الحديث عن عبادة بن الصامت قال رسل الله صلى الله عليه وسلم: "أفضل إيمان برأك، أن يعلم أن الله معه حيث كان"، وما أحسن ما قيل:

كان رقيباً منك يرجي خواطرك، وأخرى يرجي ناظرك وجناحي.

وقال ابن عطاء في الحكيم: "لا عيب في لاتراك عليها رقيباً (قال الله تعالى: "بيني على الله عليه وسلم") الذي يراك حين تقوم".

الصلاة (وقل بك) في أول الصلاة قانما وقاعدتا أن أراك وأراكوساجدا (في السراجين) أو الصلاة. وقال الواستفي في أصول الانتباه والمصلين. وقيل تطلب سركق القرية قام السجود وعلى القرية والاقتراب، وقيل في الآية إشارة إلى أن من ازام الالباب عليه نحو الصلوة سارعت إليه الدنيا به، ومن خصوصية على الله عليه وسلم أنه كان يرى من خلقه، والآية محتملة لفديته هذه الخصوصية،
وقال تعالى "وهؤلاء مكمنا".
وقال تعالى "هناك الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء".
وقال تعالى " وإن ربك ي puerto ".
وقال تعالى " يعلم خانة الأعين وما تخفي الصدور والآيات في الباب كثيرة معلومة".

(وقال تعالى وهو مكم بعله (أين كنت) لا يحبب مكان ولا يخفى عليه شأن قال تعالى " وأسراركم أو أجبروا به إنه علم بذات الصدور. ألا يعلم من خلق ".
وقال تعالى : " إن الله لا يخفى عليه شيء " كان " في الأرض ولا السماء " لعله بما يقع في العالم من كل وجزء وخبث بالذكر لله لان الحس لايقى أزها وقيل فيه لا يخفى عليه شيء فطاء وعومكم أن تكون خاليا عن الاهواء والشبه وطالعوا أسراركم لا يكون فيها شيء غير الحق والطعن به فان لا يخفى عليه شيء وقعلم جمعه ففي قوله تعالى " إن الله لا يخفى عليك". لا يعلم عليك فرح في قلبك سواء في مقتلك.

وقال تعالى " إن ربك في المارد " يرصد أعمال العباد لا يغفوه منهما.
ُوقال تعالى " أي الله (خانية الأعين) بمسارقها النظر إلى حرم ( وما تخفي الصدور) أي القلب قبل فيه إشارة إلى التذكر بصفات الذئب لكيف بالكبائر وأنه تعالى يعلم البناء آي ومن علم ذلك علم الظاهر بالقياس المادي والآيات في الباب كثيرة معلومة " كقوله تعالى " وما يعزز من ربك من مقال ذه في الأرض ولا في السماء ولا يغض من ذلك ولا يكبر إلا في كتاب " (34 دليل).
وأما الأحاديث:
فالأول عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: "كان ينظر علماً في جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلعت علينا رجل شديد يض البال، فكان سواد الشعر لا يزدري عليه أمير السفر، ولا يعرف منا أحد مبيناً".

ومعنى الحديث يجوز أن يكون جميع حدث علي غير قياس كما قام أي الأحاديث النبوية (فلاول) منها (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: "كان ينظر علماً في جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم"). بينا كتبنا شيئاً زمان فيه معنى المفاجأة ومنى الشرط ولذا استدعنا جواباً، وأصلنا بيني وبيني ظرفب الكعبة وسطدخت علينا ما الكافية عن الجر، وأثبتها أخرى فتحة الظن فصارت الله وعلا ما فهنا ممكناً المفاجأة في قوله: "ذا طلعت علينا رجل"، وعليه وقت حضورنا في آثرب مجلس فاجأنا طلع ذلك الرجل، قال ابن جني: عامل بيننا مذود وطمع عامل في إبتغاء على عدم إضافة إبى، وقال الشافعي: عامل بيننا مذود وإذ بدل منه والجابة في محر جر بما أن أبى، وفيه إذا مبتداً خبر ذات يوم أي طلع ذلك الرجل وقع بين تلك الأحوال، وذات يوم ظرف ويجوز أن يكون ذات صلة إلى فين عندنا يوماً. واللائين بها التوكيد ودفع تقوم أنه هجوه بالعلم عن مطلق الزمان. وقال هو إله مسار، من طلبت الشمس لا يذكر إلا فيله شأن خلقته في الكشف في قوله تعالى "أطلع ال_VERTEX" (شديد يض البال). شديد سواد الشعر. لا يرى) بضم التحتية بالبناء للجهول وفتح الون للتمكيم، وما غيره مبيناً الفاعل على أمر السفر، لا يزدري عليه أثر السفر ولا يعرف منا أحد مبيناً.

(يلبي) من التمكين المذكوره كونه ملكاً
حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأسند ركبتيه اليه ركبتاه، وضع كفه على فخذيه، 

إذ لوكان غربا لكان عليه أثر السفر وشمعه ولو كان مدينا لعرفوه، واستبدل به على ندب حسن الهيئة. قال بعض المحققين طوله كذلك يقوى، منى قولهم حسن الأدب في ظاهر عنوان حسن الأدب في الباطن، والذا استحب التنصز في الجمة والسهل وشديد صفة لزج، وأل في المضاف إليه أغير عن الضمير العبدية إليه ولاصل شديد يد ثيابه شديد سواد شعره، واخبار قوله (ولا يعرف ما أحد) عليه لانعرفه لأنه أكاد في تهيره (حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم) قبل يلقى بمحتوى تقدره استذان وأي حتي جلس قال المواقف في شرح المصائيج وفيه نظر للكلام مستقيم. من دون هذا التقدير لانه نئ طلعتان: التحذير والاستذان لا حاجة للملك اللي بل معنى المفاجأة يدل علي عدمه، وفيه أن والاستذان الدنو وقد جاء التصريح به عند النساوي من جدتح أني هربه وأبي ذر فذكر القصة إلى أن قال: السلام عليكم يا أحمد. فرد عليه السلام قال: ادنو يا بلال. قال: ادنو. مرارا وقول: ادنو. حتى وضع يدته علي ركبتى النبي صلى الله عليه وسلم. واستذانه ليمني أمره علي القوم (فأنسد ركبتيه) أتي جبريل (إلى ركبتيه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم. زيادة في التقرب. الباحث علي التنبيه على أنه إما جاه لامر كلي (وضع كفه على فخذيه) أتي فخذي نفسه هو الأدب وهو جلسة التعلم بين يدي العلم، قال المواقف فلا معنى لقول من قال إنه وضع يد عليه فخذي النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان شأن ترهيب يقضي ذلك فيه أن ذلك القول جاء التصريح به عند النساوي فله وجهه وجهه، ومن ثم قال السيد معين الدين الصفوي إنه أقوى دليل قال بل هو الوجه لأنه حينئذ يكون على نسق
وقال: أخبرني عن الإسلام، فوالرسول الله صلى الله عليه

قوله ركيبه إلى ركيبه لأن اکتا الركبة والجلوس إليه ليسا من شأن النادر المطالب.

من العلم تذكرت تلك الهيئة لأنها ليست هيئة تقدم بل هي معلم مهم بما أن التعليم وضع الكف على الفحذيين طريق التلميم ويهبلا ببناء أو إن أمكن أن يقل هذا وجه آخر لمجب الخاضرين كأي الدوائر والتصديق، وقال: جر رجوع

الضمير في هذه الرواية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى التتفق مع رواية

النسائي ه . ( وقال: أمحمد ) ناداه باسمه مع قوله تعالى: "لأنجبنا دعا الرسول

بيك كنما. بعدم بعضها زائدة في التغير عند افتتاح الخطاب بالمسألة، على

أن الملاكية ليسا داخلين في مثل ذلك الخطاب ( أخبرني عن الإسلام ) هو والإيمان

للاعتبار التلازم بين مفهومهما شرعا قاعدا لا يعتبر في الخارج إبانشعرابة الإسلام، لا

عكبة - متحدثان اضدادا من صداقات الشرع متعلقان مفوهدا، فكل موهوم وشرا مسلم

كذلك، وكل مسلم مؤمن، فدل عليه حديث جبريل من اختلافها هو اعتبار

المفهوم إذ مفهوم الإسلام الشرعي الانتباه بلا فالظهارة الشرعية، والإيمان في

الشرع الصريح بالقواعد الشرعية، على أنه قد يتعرض الشرع فيما يستعمل كل

واحد منهم في مكان الآخر، كاظلال الإيمان على الأعمال القهارة في حديث

" الإيمان ضع وسبعون بابا أدتها إملاء الأذى عن الطريق وارفها قول لا إله

الله إلا الله " على أحد الوجه في ذلك وسياسته مافيه في باب الدالة على كثرة طرق

المجر، وأطلق الإسلام على التصديق القافي في قوله تعالى: " أن الدين عند الله

الإسلام " قال القروطي: وهذا الاظلال من باب التجزريم والتوحيم وإذا حان ذلك

زاه كثير من الأشكال الناشئة من هذا الاستعمال ( فقال: رسول الله صلى الله عليه)
ومسلم: الإسلامُ أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة

ومسلم أن تشهد أن لا إله إلا الله) خبر لثبدا مخزون. أي الإسلام أن تشهد،
حذف لقرية وجودة في السؤال، والراد أن يقوم ذلك بإسناده الممكن من النطق
فهو معبر في الإسلام في صدق بضمانها ولم يأت بها مع عدم مانع من النطق
فليس بسما ولا مؤن، وان الصفب الإجحاع عليه في شرح مسلم ليست حكي
غيره قوله أن مؤمن عاص بكسر النطق بها، ولا يعتبر النطق لها بالحريه على الصحيح
مع التصديق الجليل بضمانها، فقوله تشهد أي تقن وتين، وأن فحصة من التقييد
لمقدم مايفد علي العلم عليها ودليل عطفها عليها في (أو أن محمدًا رسول الله) ولا في
لا الله إلا الله هي النافية للجنس نسما وحملها مع اسماء الفاببيب، وأمم اليماني
خبر لها، فإن التخميري الإسم الكريم مبتدا، والجزر خبر على القاعدة، ثم قسم
الحرف ثم أدخل النفي عليه والابناب على المهيد، وركب لام الخبر. وقد استفطت
الكلام على عراب هذه الكلمة في باب نفل الذكر من شرح الازكار. وحكم
الإسلام في الظاهرة بثبت بالشهادتين. قال ابن الصلاح وابن التفيفيه الصلاة
ومعه كونها أظهر شاء الإسلام، وأعطاها، وقيمه بها يتم استسلامها وقيادها.
وترك لها ببشر بأجل، فباقتور، فالصواد من ذكر الاركان، فقد في الحديث
بيان كالإسلام، وما ذلك ذكر هذه الأمور بالشهادتين، أو أصل الإسلام
فالشذان كافيان فيه. (وقيم) بالنصب عن طرف على تشهد خلافان، زعم رفده
وما بعده استندا بإيه إلى أن الإسلام يكفي في حصول الشهادتين وحدهما،
وقدم أن الذي كفر في الحديث الإسلام الكامل (الصلاة) أي تعديل أركانها أو تدم
اتها، والصلاة لا يدعه بذخه وشرها قولها وأفعال مفتوحة بالتكبير مختتمة
بالاستمر في شراطين مخصوصة غالبا، وأصابا، فكية، يuitive ولاوي، واختار
وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت أن استطعت إليه سبيله.
قال صدقة، فعجبننا له يسأله ويسأله.

بعض المحققين أنها أخذت من الصلاة عرق، وصل بالظهر يفرق من عند عجب الذنب
ويمتد منه عرقان في كل ورك عرق يقال لها الصوان، فإذا رك المصل أو أخذ
صلاته وتحرك ومهما سى الناس خلي السباق مصلًا لأنه يأتي مع صلوي السابق
وعلما ما أن مهمد الدعاء حققة لغوية مجذوب عرق، فلا تشهد الداعي في تخشه
ورغبته بالصل (وتأتي الزكاة) الواجهة من الاشواك الراجحة هي في الدرجة في
سوكن الفقه، والزكاة لعظم الله وكتبه وتعال يبره وشعرا اسم المتخرج من ذلك (وصوم)
من الصوم وهو لغة الألفاظ، وشعرا إسالة خصوص (رمضان 1) مريح في عدم
كراء ذلك مطلقًا وهو الأصح وسمي شهر الصوم بذلك لأنه يرمى الذوبين.
أي يرحمها كأي ذلك في خبر مرفع (وتحج البيت) أي قضته بنسب حج أو
عمله أو الأصح ووجبها على أنه جاء عند ابن حبان زيادة: وت DataManager تنشيل من
الجملة وأن ثم الوضوء. وقال وفريد هذه النزادة سلاني التيمي، ولجع الفقه القصد
وشعارا قصد الكعبة للنساب، والبيت، عمّ بالغة على الكعبة كنماذج للطبر (إن
استطاعت إليه سبيله) صح عند لما كر ونظر أنه صلى الله عليه وسلم فسر السبائل
في الآية بالزائر والرحلة لكن، فسهم آخر، و سبيل منصب على التمييز. وإنا
قدق الحج بالاستطاعة مع أن ما مدقق بها أيضا نابعا للظلم القرآني فإن لم يقيد
بها الغرض فيها أو إشارة إلى انفه من المشاق ما ليس في غيره. وأيضا افندم
الاستطاعة في الحج سطط وجوبه من اصل بخلافه في نحو العبادة فان لم يقيد
الإداء فقط دون أصل الوجوب (قال) جبريل (صدق) قال عمر (فوجينا له)
أي منها أصله (يسأله ويسأله) إذا السؤال يدل على عدم علم على السائل والتصديق

1) أين قولنا رمضان من غير إضافة لفقه شهر غير مكره ؟
قال: فأخبرني عن الإيمان.

يدل على علبه، وجعله يسأل في حل الخال «قائمة» - الإسلام في الشرع إطلاع.

يبلع على الأعمال الظاهرة كأي هذا الحديث، وفي الاستسلام والاعتقاد، والتلازم بينه وبين الإيمان باعتبار المقص شرعاً إذا هو اعتبار العني الثاني، وما باعتبار المنى الأول فالإيمان ينفعه إذ قد يوجد التصديق والاستسلام الباطني بدون العائل الشرعية، أما الإسلام فمعنى العائل الشرعية فلا يمكن أن ينكذ عنه الإيمان لا منعته إلخ، وهي لا تتطلب لسجنه خلافاً للقطع (قال جبريل) (فاخربني عن الإيمان) هو لغة مطلق التصديق من آمان، وينذن أمل، فلا فاعل، إلا لله، مصدره، وما رواه للعدية كان للمصدق جمل الغير آمنا من تكذيبه أو السيكوير كأنه صار ذا أمن من أن يكذب عليه. وبعض ممعنى اعترف وأحر فيديب يائص كاف في الحديث. وأعظم فيمسيت باللام نحوث فقد من له لوط، وشرع التصديق بالقلب، فقطأر قبله وإذاعة المعلم بالضرورة أنه من دين محمد، الله عليه وسلم، وتعريفي بما ذكر هو قول جهنم الإشارة عليه، كما لم تردية، وقيل يشترط أن ينضم لذلك إقرار اللسان وعمل سائر الجوارح يشخص من أخطاء واحدة من هؤلاء الثلاثة وهو مذهب الخوارج فلا صورة عندهم، وقيل يعتبر ضمها إليه التمثيل لا الركبة، وهو مذهب المهذبين، وقيل تصدق بالجنان وإقرار بالقاضي وانتشار عن أحكام أي حديث وبعض محقق الإشارة لأن التصديق لما اعتبر كل منهما كان كل مما جزء من مذهب الإيمان، لكن تصدق القلب ركن لا يجعل السوطة تصدق اللسان يستر نحو خرس أو إكره، واستدلال كتبه عند القدر بخبث حتى يقولوا أو يشهدوا أن لا إله إلا الله ورد بأنه لا يديل خصوصية، وكيان التوازي أو الزعاع فيها، بل كما يحتمـلا يحتمل أنه شرط لأجزاء وأحكام الإسلام، وما تقدم عن المصنف.
قال: "أن تؤمن بالله وملاكمه من نذائه اتفاق اهل السنة من الفقهاء والحديثين والتكلفين على أن من آمن بقلبه ولم ينطق بلسانه مع قدرة شأنه في النار فقد اعتراض بأنه لا إجماع على ذلك، فإن لبكل من الأئمة الأربعة قولان بأنه مؤمن عاص بترك التفاظل اللى عليه جمهور الإشاعرة، وبعض محققين الحنفية أن الأقرار بالله تعالى إضا وهو شرط لأجرا الاحكام الدينية نفسه (قال) صلى الله عليه وسلم نصرالله الإيمان بذكر معلمه وله. وفيسر لفظه بالأوامر بقوله (أن تؤمن) لأنه كان محسوبا عندم أنه لغة مطلق التصديق، وشرحا التصديق بالأمور المعلومة من الدين والإسرار، فإن تلك المعتقدات التي يجيب الإيمان بها الإيمان (الله) أي أنه تعالى واحد في ذاته وصفاته وأفعاله وشره ذلك في الألوهية وهي استحقاق العبادة، وشره ذلك من المؤمنين بالله تعالى والصلاة والاثني عشر، هذه الصفات ليست أعلاها ولا أدنها، بل ينبع على أن الغيرين ميلت لمثله من الآخرين، والحاصل أنه يجب الإيمان بأنه تعالى منصف بكل كمال منزعة عن كل وصف لا كمل فيه ووجب الوجود لدنه منفرد واستحقاق العبودية على العالمين، فبالواعظة) جمع ملك نظرا إلى أصل الذي هو ملك مفعول من اللواعبة أي الرسالة وناثي زيدت فيه إذا أبدع مفعول الجمع أو تأثيث الجمع، وقدم للواعية على الكتب مراعاة ترتيب الواقع، لولا تأثيث ملك بالكتاب إلى الرسول ولا حجة فيه لتفضيلهم عليهم، وإلا لزم تقضيهم على الكتب ولا قائل به إلى أبي الفداء الإيمان بأنهم عبادة الله، كرمون لا يعصون الله فأموره يعلمون مايؤمنون."

1 في ابن حجر قال الحنفية: وفاماله ككونه خالقا رازقا فإن هذا الوصف نابت له في الأزل والاشتريه يرون ذلك إلى صفته القدرة.
كمية ورسالة واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره

اللمللالة باعتبار لاحوال والعمال أقسام ذكرهم في أولئك شرح إلا كار (وكتبته)

ي بأنها كلام الله تعالى الأزلي القديم القائم بذاته المعرز عن الحرف والصوت;

بأنه تعالى أزليها على بعض رسوله بألفاظ حادة في الواح أو على لسان الملك، وَبأن
كل ما تضمنته حق وصدق، وأن بعض أحكامها نسخ وبعضها لم ينسخ، قال

إيذاعرة وغيره: وهي مياء كتاب وراية كتاب، خمسة على شيط. وثلاثون
على إبراهيم والوراءة والنجيل والزبر والفرقة وهو مخالف في التنصيف لا تقدم (1)، وذلك هو الذي ذكر السردقدي
وغيره (رسالة) أي أنه ارسلهم إلى الحق لديهم وتكبل معاهم وعمدهم
وسيدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم فبلغوا عنه رساتين فيتماً للحكامين ما امروا
ببيانه وأنه يجب احترام جميعه ولا يفرق بين أحد منهم في الأدنى به وانه توفي زههم
عن كل وصية ونصيهم معصومون من الكبائر والصافر قبل الشهوة بعدها على
المتاريس والصواب، وآخر الإمام أحمد مسند عن أبي ذر قال: قات بارسل الله
كم وفاء عند الأنبياء، قال الإمام الفارابي: وعند ومفروز الفلا، أرسل من ذكر ثلاثمائة
وخمسة عشر جما غفرو (واليوم الآخر) وهو يوم القيامة، ووصف بذلك لانه لا
ليل بعده، ولانه آخر أيام الدنيا، وفي رواية ورواة الآخر، ووصفه بالآخرة
كامل الدابر، أي يوجد وما اشتهر عليه من الحساب والميزان والصراط والجنة
والنار وغير ذلك ما يطلق له الكتاب والسنة الثالثة (وتأمن بالقدر خيره وشره)
أي أن الجميع يقدير الله ومشيته، وأعاداً معامل ومتعلقه ليه على الاهيام وال adolescente

1 أي في آخر باب الصغر. ش
(35 دليل 1)
قال: صدق قل: فأخبرني عن الإحسان.

بلا أنه موضوع مرة أقدم الضعفاء الراكونين إلى مشاهدة ظواهر أفعال البشر، وأكره بالأدب من فتال خبره وشره وفي رواية لسلم وبالقدر كله لأن البلد توضيح مع توكيد لتكير العامل وحقيقة الإيمان بالقدر الاعتراف بأن جميع أعمال العباد مخالفة الله تعالى وإنما مراده ل있ها مكاسبة للمعبد والقضاء عند الأشربة إرادته الإزاحة المتعلقة بالشياء في ما عليها فيناب الجزاء، والقدر إيجاده إياه على قدر خصوص وتقدير مبين في ذاتها وإملاءه أو اقتضاء علبه أولاً بلا شيا على ما هي عليه فيها لا يزال، والقدر إيجاده إياه علناً يطلب العلم واعمل ان الإيمان بالقدر على قسمين: أحدهما الإيمان بأنه تعالى سبب في علب ما يجلبه العباد من خير وشر ووايجازون أنه كتب ذلك عنه أمناء (1) وأن أعمال العباد تجري على ما سبق في علب وكتابة وثانياً أنه تعالى خلق أفعال العباد كلها من خير وشر وهذا تقسم تكره القدرية كلهم والأول لا يكبر إلا علاؤهم (قال صدق قل: فأخبرني عن الإحسان) قال اقتراحي: ألم فيه المهد الذهني وهو الذي قال تعالى: هل جزاء الإحسان إلا الإحسان واحسنوا إن الله يحب الحسنين، فذا تكرر الإحسان في القرآن وترتب عليه هذا الثواب العظيم سأل عنه جبريل ليعلم بعمليم لواه وكلا رفته اه. وهو مصدر أحسن كذاك احتسب كأحسن حتى إذا أفقلت به إياه لم يمسه أي من كلامه، ولم يذكره الأول إذ حاملاً راجع إلى اتفاق العبادة بأدائها على وجه الأمور به مع رعاية حقوق الله تعالى ومرافقة استحضار عظمته جلاله ابتداء واستمراً وهو على قسمين أحدهما

1 وف نسخة وأحصاءه
قال: إن تعبيد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: فأخبرني عن الساعة. قال:

غالب عليه مشاهدة الحق كأ (قال) على الله عليه وسلم الآنسان (أن تعبيد الله) من عبده أطاعه، والعبودية الخضوع والذل (كأنك تراه)، قيل أصل كأنك تراه ويرك، فهذئالإثاث للذين لا يعلمون، وهذا من جوامع كتبه صلى الله عليه وسلم لا لأنه جمع فيه مع وفادته بجان مرابعة العبد فيه في إمام الحضوع والخضوع وغيرها في جميع الحواض والخلاص لصفي جميع الأفعال والأخذ عليها مع بيان سببهما الحاملي عليهما، وأين كل من لا ينتمي إلى تلك الحالة، ولكن ينتمي إلى الحق مطلع عليه ومشاهده في وقته، صلى الله عليه وسلم بقوله (فإن لم تكن تراه فإنه يراك)، وهذا من جوامع الكلام أيضاً أي قال لم تكن تراه فلا تغل فأنه يراك، وما أحسن ماتب: إذا ماتب الاختلاف، بما تقل خُلوة، ولكن قولت على رقيب، فقوله كان مفصول مطلق أحوال من الفاعل، ثم هذان الحالان هما مترابعاً.

الله تعالى وحسبه، ومن ثم عبر بها عن العمل في خبر الآنسان: أنَّ الله كأنك تراه، فعبر عن السبب باسم السبب توسعاً (قال الصدوق)، وأخبر الآنسان عن أوله: لا أنه على كل حالاء، بل والقوم لها: إذ بعده يطرأ إلى الإسلام بمعنى الإعفاء الظاهرة الزيف، والشرك، إلى الإسلام التفاصيل، فيقال فيها، أو خوفاً، ومن ثم قال تعالى: بل إذا أصلحه الله، وهو محسن: "فم أتقوا وآمنوا" (قال تعالى: فشرطة فيها)، (قال تأخيري عن الساعة)، أي عن زمن وجودهم قيامة، في ذلك مع طول زمنه اعتباراً بأولئك فأنها تقوم بثقة، أو لسورة حسابها أو على السكين لطولها، أو لأنها على طولها عند الله كجماعة من الساعات عندنا (قال)
ما المسئول عنها بأعلم من السائل فقال: فأخبرني عن أمارتها قال: أن تلد الامامة ربيتها، وإن ترى الحفاء المرأة

(ما المسئول عنها بأعلم من السائل) بل كلنا سواء في علم بالزمن اللعين، فوجدت الله تألهها وأنه كتبته أسئلة السوطي في ألباب أهل الحق، وعبر بما ذكر في الجواب لتأكيد فائدة التعميم في استواء كل سائل ومسئول في علم عدم وقت وقوعها اللعين، وله أنه ينغي به فعندما إذا أشار إسق عما لا يعلم أن يقول لا أعلم، قال بعض السلف إذا أخطأ العالم لأدري أصيبت مقالة "قائدة" وقعر هذا السؤال والجواب بين عيسى بن مريم وجبريل لكن عيسى كان سائل وجبريل كان مسئولا، أخرج الجدي في أفراده عن الش维尔، قال سأل عيسى بن مريم جبريل عن الساعة فانتفض وأجنبته، قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل، ذكر السوطي في التوضيح (قال فاختفى عن أمارتها) بفتح العمرة إن أشرت لها وعلامتها الدالة على اقتراحها وربما روي أمارتها (قال أن تلد الأمة) أياً القنة وأياً فيها لا يا وكد، ما يأتي بصدون الاستغرق: اعد أطراد ذلك في كل أمامة وبربته أياً سبدتها وفي رواية هي ربيها أياً مبدها وفي أخرى بطلها به معنها، كتبها إما عن كثرة الحفاء اللازمة لاستيلانى بلاد الكرة هي ند السمه بتنا أو أبنا لسدها فيكون ولدها سيدها كأيه فالعالمه استيلائنا علي بلادهم وكثرة الفتح والقسرى، أو عن كثرة يجب المستودلات لفساد الزمان حتى تشترى المرأة أباً ونذورها جاهلة أنها أمها تكون الاعلامة غبة الجهل الناشئ، عنها يم أولد المعنون منه (وأن ترى الحفاء) جمع حاف بالمهمة وهو من لانعلم برجليه (المرأة) جمع عار وهو من لا شيء على جسد، وفي رواية الحفاء أي الحدمة
العيلة رعاء الشاء يتظاهرون في البيتان.

والهنا وان احتلا الاستغرق ان ان العيدة القبلية دالة على تخصيص وان كل واحد منهم لا يحصل له ذلك فإما كون الظاهرة (العيلة) بتخفيف الالم جميع عائل وهو العفيف من عال افكار وآلا كثرت عياله (رعاه) بكرس أوله ومدجم راع، ويجمع أيضا على رعاية يذهب اوله وهما آخره مع قصر. والرعاية الحفظ (الشاة) افتتح واحد مشا بالهمة وشجرة. وخص مطلق رعاية لاه يشمل أضف الناس ورعاء الشاء لاهي أضف الرعاية ومن تم قبل رواية رعاية الشاة. نسب بالسياق من رعاية الاصل فهم أصحاب فخر وليمة، وليسوا عيلة ولا قراءة عالة ويجاببان فخرهم إذا هو بالنسبة لرعية الشاء. لا تفهر الرعاية. فالفقد حاصل بذكر مطلق الرعاية وله برعاء الشاء الشاعر (يتظاهرون في البيتان) وهو كثاما عن استاد الاكر لفهر أهل وصورة الأساطير من ضمة. أهل البيتان الغالب عليهم الفقر ملوكو كالمبلوكي، حتى يشرون دون انقلا qb الأفلاي والمداجن الوصاع الدنية عليهم باضفة ما إلى تشييد البيتان، وهم ان بركان الدين بعد العمل بالخطي الثاني. وفي الحديث 5 من أشراف الساعة أن توضع الاخير وترفع الإثار. وفي حديث آخر مرفوعا، اذا صحيحان لا تقوم الساعة حتى يكون السعد الناس بالدنية ليسين كلكين، اذا أئمن بين الثماني، وفي حديث آخر إذا ودس الامر الى غير اهل فانظروا الساعة. ويعقدهم:

إذا عزى الدنية اذاليا وآكست. لا اعتنوا ولا ساء مسودها.

هناك فلأ جادت سابا بصورها، ولا إستعت ارض ولا خضر عودها واقترض في الجواب علي امارتين مع شمول السؤال لا أكثر وسمن ان هما امارات اخر صفارا وغيرهما كالجدداء والهيدى وعلى الله على وسلم وغير ذلك مما الفقي استقصائه كتب مدونة تحذير للحاضرين وغيرهم. ولا يقتضى الحالم ذلك.
ثم انطلق قال: فلبيت ملأتي، ثم قال: يا عزراء من السائل. قلت: الله ورسوله اعلم قال: فاتنة جبريل،

واعلم منهم من تعاطي شيئا منهما فزجره عنه وإن قلت إن جعل الشيء إمارة للساعة لا يدل على ذمه لأن مناه كاهو ظاهر أنه لا يستلزم ذلك. وإلا فالنائب أنه ذم (أطلق) أي جبريل (فليت) زمننا (ملأتي) بشديد الدنيا. أي كثيرة من الملويين الليل والنهار. إمامهم موالون لليلة أي اليسار. وهو هكذا بيت الكلام. وفي النسبة من مسلم فلبيت مهذبه يعني آفاق النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه حينا، وعلى الأول نحو إخبار عن غير من نفسه وقوفه أولاً بالأداة والترمذي ولهما فلبيت جماناً وظهرته أنه ثلاث ليالي ورواية أبا عوامه فلبيت ليالي فقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثلاث، لا ينجب في بيانه بعد ثلاثة ولا بعده منده بعد ثلاثة أيام. وقد ينفيه خبر البخارى فأدربر الرجع فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا فأخذوا بردونه فلم يجدوا ثعبانا، وإنما قال هذا جبريل. وأجيب بأنه يجعل أن عمر لم يحضر قوله هذا بل كان قد قام فأخبره بعد ثلاث. ثم قال ياعمر أتبرى من السائل في ندب تنبية العالم تلاذته وأكبرهم من دونهم على فوائد العلم وغرائب الوقائع. طيبا للفهم وتقطيعه (قلت الله ورسوله أعلم). فيما كان عليه الصحاية ردى الله عهم من حين الادب منه صلى الله عليه وسلم برد الواجي والله وإليه، وأنه ينبغي أن مثل عسا إلا يعلم أن يقول ذلك كما تقدمت الإشارة إليه قال فاته جبريل) اسم أغجج السراج في لفظان عديدة ينشاهن ظهراً وأوردوها في أوائل شرح الأذكار، قبل مماته عبد الله وقيل عبد الرحمن، وإلا في قوله فاته) جواب شرط مقدر أي آما إنك حيث لم تسألوا عن الرجل وفوضت الأمر
أناكم يحكم دينكم رواه مسلم.

إلى الله ورسوله فأنه جبريل على تأويل الاختيار أي تفهمكم هوسب الاختيار لكم بأنه جبريل وفقرة السرط قوله: الله ورسوله أعلم. وظاهر رواية البخارى أنه لم يعره إلا في آخر الأمر، وورد «ما بابني في صورة لم أعره الا في هذه المره» وقروية ابن حبان. والتي ترضى به أبا سهيل من آثار باب مئة هذه وما عرفته حتى ولي ولا زواج كذلك ابن خزيمة وأما رواية النسائي: «إنه لميريل نزل في صورة دفعة السكين» فلم من الواعي وشذوذ خالف للمفعول في باقي الروايات فان دفعة معروف عندم وقال ع: «ما يعرفنا أحد» وفيه دليل على أن الله مكن الملك أن يمثل فيها شا من الصور البشرية وقد كان يمثل جبريل الذي صلى الله عليه وسلم في صورة دفعة، ولم يرد على الله عليه وسلم على صورته الأصلية غير مرتين كأصح الحديث بذلك (أناكم يحكم دينكم) بسب سواه، واسباد التعليم إليه يجاز اذ اللهم بالحقيقة التي صلى الله عليه وسلم (دينكم) أي قراءة أو كتاب دينكم. وفي رواية ابن حبان: يحكم أمر دينكم فخذوا عنه» فهي أن الدين مجمع الإسلام والأئمة والأعوان، ولا ينافيه أن الإسلام وحدة يسمى دينا كذا في آية «أن الدين عند الله الإسلام» لا إنه لا يبطؤ عليه هذا المجموع يلقي عليه هذا الفرد بالاشتراك أو بالحقيقة والمجاز أو التواصل أو غير ذلك، وحكمت جبريل لتعليمهم أنهم كانوا أكثرها السؤال على النبي صلى الله عليه وسلم حفظ كراهيئه، وفق من ودل تمن أو نجح، ألموا فخجروا وأحجموا واتسدوا امتنانا، ثم أضادوا في ذلك أرسل لهم من بكينهم المعات، ومن ثم قال لهم صلى الله عليه وسلم: هذا جبريل أراد أن تعلموا إذ لم تناولوا (رواه مسلم) فهو من إفراد من البخاري.
ومعنى تلِد الأمة ربيّها أَيِّ سيدتَها ودعنا أن تكون السراري حتى نلد
الأمة السرية بنتاً ليديها، وبنت السيد في معنى السيد، يقول غير ذاك.

فلم يخرج البخاري عن عمر في شينه ورواية الأرابة البُرغمِي وأخرى
من الرحمان وآخرها عن أبي
هريرة. هو حديث منتقل على عين موقعه وكثيره أحكامه. قال الفاضل عباس وقد
اشتمل على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود السيد وأعمال
الجوارح والخلاص السراري، والتحفظ من آفات الأعيان حتى أن علم الشرعية
كما راجع اليه ومتشابه منه. قال القرطبي فصلح هذا الحديث أن يقال فيه أنه
أم السنة المضمنة من جمل السنة كما سببت الفاقة أم القرآن لم تضمنه من جمل
معاني القرآن ا لـ، ومن قيل لم يكن في السنة كلهه غير هذا الحديث لسان
وافياً بأحكام الشرعية لاشتاله على جملها مطابقة وعلى تقليدها تضمنا، فهو جامع
لها علماً ومعرفة وأدب وعلماء ورجمه من القرآن والسنة كل آية تضمن ذكر الإسلام
أو السيد أو الامام أو الأخلاص أو الراقي أو نحو ذلك (ومعنى أن تدلالة
رتبها) بالمنشأة الفوقية (أي سيدتها وعنه) أعاده تأكيداً لطول السكال بين
معنى الذي هو مبتدأ وخبره أعني (أن تكثر السراري) وذلك ناصراً عن الاستناد
على بلد الكافر فيكون الاستناد هو العلماء، أي هما كما تقدم (حتى نلد الأمة السرية)
فعلياً من السر وهو الحقيقة لحنوا أدرها بالنسبة إلى الأزواج (بنتاً ليديها، وبنت
السيد في معنى السيد، وقيل غير ذلك) من ذلك أنه كثبة عن عقوب الأولاد لاحتمال
في فهمهم معاملة السيدة، لأنهم من الدهان والسب ويتناشل له برواية وأن تلك
المرأة، ويجليث لا تقوم الساعة حتى يكون الوطليغة، وقيل إنه كثبة عن كثرة
بيج السراري حتى يتزوج الإنسان أمه وهو لا يدري، وهذا بناء على رواية بطأبي زوجها.
والعامة: القراءة وقوله: "ميلاً" أي زمنًا طويلًا، وكان لذلك ثلاثًا
الثاني عن أبي ذرٍّ جندب بن جنادة وابي عبدالله من معاذ بن جبل

وقبل غير ذلك (والعامة) بتحفيظ اللام جمع عائل (القراءة وقوله ميلا) بشديد
الباء (أي زمنًا طويلًا، وكان ذلك) الزمن كما جاء عند ابن داود والترمذي وغيرهما
(ثلاثًا) ظاهره من البلايوي ويجعل أن يكون من الأيام وحذفئهاء إلى النهاة المحدود
هو الحديث "أتباعه ستة من شوال" ويعده رواية ابن منده السباقه
(الثاني عن أبي ذر) بشديد الراو (جندب) يضم الجيم وسكون النون
وتثلث الدال المهملة وأخرى موحدة (ابن جنادة) بجسم الجيم (1) وبالنون واهمال
الدال وقيل بير (2) بن جندب وقيل جندب بن عبد الله وقيل جندب بن السكن
وعلى كل فهو غفارة يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه. روى عنه
قال "أنى رابع الإسلام" وقائل "خامس الإسلام" أسلم بركة قدما وأنبراسمه
في صحيح مسلم رجح إلى قوله تم هاجر إلى المدينة، ووصفه صلى الله عليه وسلم
في عدة أحاديث بأنه أصدق الناس لهجة، وهو أول من حيا النبي صلى الله عليه
وسلم بتحية الإسلام وقال على في حقة "وعاد ملأ عينا" وأوكي عليه لم يخرج،
شيء حنيقيض" روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أحاديث وأحاديث عديدة
وقالون حديثاً أفتقاً منها على إليه عشر حديثاً انفرد البخاري محدثين ومضمون
متشابه بسندها إحدى أو الثلاثين أو الثلاثين (وإي عبد الرحمن معاذ بن جبل) الانتصاري
اسلم وعمل على أظهره من وعدها محدثة ومحدثة وبدراً والمشاهد وكلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

1 ذي في ابن حجر وكتب اللغة أنه يضم الجيم.
2 يضم الباء، وراء مكررة. 4.5 شراحين.
رضي الله عنهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أَنَا قَالَ الله حَيَّاً كَانَتِ
روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما حدث بها وما سمعه وشصد دعاء الله صلى الله عليه وسلم قال: "أعلم أنني بالبلد ولا عذاب مسما بجلب" وأنه قال: "يامعذ بن أبِيك. فقال: أنا أحبك والله يبارك الله. قال: "فلا تدع أن تقول في درك طلحة، الله أعز علي بين ذكرك وشكرك وحسن عبادتك". وله قال: "يأتي معذ بن أبِيك يرمي فيدعتي بالعلم فرماة أربعم بسهم وقيل بمجرد قبل بعثاً وإيوال من عدوه، وقيل بمجرد قبل بعض عدوه، فرجعت جلالة له في نزهته في شرح الأذكار، مات بناحية الأردن في طاعة عباس، ففتح أولاً قربة بين الزلة والقدس، سابقة لها فتولى من أمرها معايرون عشراً وهو ابن ثلاث وقيل أربعم وقيل تامان وثلاثين سنة، وقبره بجوار بسان في شريف (رضي الله عنه) تعالى (عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أي لكل منهم: لا إله إلا الله، والله وليد اليمين وأمره التصريح بذلك (أَنَّ اللَّهُ أَمِرَ مِنَ التَّقْوَى وَهُوَ أَمْثَلُ الْأَوَّارِ غَيْرِهِ) رأى، وهذا على حد قوله تعالى: "أَنَّ اللَّهَ أَيْضَ لَعَلَّهُ يُهْدِيكَ النَّفْسُ الَّتِي كَانَتْ ذَلِكَ فِي آيَة مَعْلُومٍ كَانَتِ حَيِّاً كَانَتِ وَقَالَ عَلَى هَذَا مَعْلُومً"، وقيل عربي ذو اليمين، وقيل من التقوى وأنقل لجسته جامعه محققة تعالى: "أَنَّ اللَّهَ أَيْضَ لَعَلَّهُ يُهْدِيكَ النَّفْسُ الَّتِي كَانَتْ ذَلِكَ فِي آيَة مَعْلُومٍ كَانَتِ حَيِّاً كَانَتِ وَقَالَ عَلَى هَذَا مَعْلُومً"").

١. الذي في ابن حجر. وانفرد البخاري بثلاثي.  
٢. الذي في ابن حجر. وقيل عبد البصر.
وأتبع السيدة الحسنة تمحياً، وخلق الناس بخلق حسن رواه الزرمذي، وقال حديث حسن

منهى عنه وفعل كل مأموربه فن فعل ذلك فهو من المتين الذين شرفهم الله تعالى في كتابه بأواع من الكبار، يأتي ذكرها أول باب التقوى اسنَّ شاء الله تعالى (وتابع السيدة الحسنة تمحياً) وجه مناسبتها لما قالها ان العبد أمور بالتقوى في كل حال، وما كان ريا يفرط إما يترك بعض الأمور أو فعل بعض النهيات وذلك لا ينافي وصف النهية كدل على نظم سياق أعدت التمثيل إلى أن قال في وصفهم (والذين إذا فلوا فاحشة) الخ، امرتبًا يحمبوهما فرط فيه وهذا الحديث على حد (إن الحصن يذهب السينات) وظهر قوله تمحياً وقوله تعالى (يذهب السينات) أن الحصن نحو السين من الصحف، وقيل عبر عن ترك المؤذنة بها فهي موجودة فيها بلال إلى يوم القيامة، وهذا نهج محتاج إلـٍّ لدليل وإن قلبه الفرط في تذكرته وقال بعض المفسرين إنه الصحيح عند المحققين، وعذاق الصغير المتعلق بهوجه الله تعالى، أما الكاذب فلا يكرهها على الصحيح إلا النوبة وبرزولها، وحينئذ يصح أدخلها في الحديث فإن يراد بالسيدة ما يلم الكبيرة، وبالحصة ما يشمل النبوة منها، وإن التبعت فلا يصدروا إلا الإباضة اسْتَبِعَت (وخلق الناس بخلق حسن) جماعة ينحصر كما كذكر عن الزرمذي وغيره في طاقة الوجه له، وكم الذاكر عنه أمين بذكره تعالى، وقول بعضهم هو أن قولهم مأجوب أن يفعله ممك نفتجمع القلب ويفتق السر والعلانية، وحينئذ يأمّن كيد الكاذب وذلك جام الحف وملوك الأمر. وقد جاءت أحاديث كثيرة في مدخ الخلق الحسن، وسياق بعضها (رواه الزرمذي وقال حديث حسن) زاداً منصف في الأربعين، وفي بعض السنيغ يعنى نسخ الجامع حسن صحيح، وأشار هذا إلى اختلاف نسخ الزرمذي في
الثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كتب خلف النبي صلى الله عليه وسلم

التفسير والتصحيح فقد يوجد عقب حديث في بعضها حسن وفي بعضها صحيح وفي أخرى حسن صحيح وفي أخرى حسن قريب وسبب ذلك اختلاف الروايتين والضابتين كتباه. فمثلاً تفسيره لهذا الحديث مقدم على ترجيح الدارقطني إرساله لقاعدة المرة أن المسند لزيدة عليه يقصد على المرسل وما نصبه في ذلك النسخة فيوافقه قول الحاكم إنه على شرط الشيخين لكنه بأن ميمونا أحد روايه لم يخرج له البخاري شيخاً ولم يصح سباعه من أحد من الصحابة فلم يوجد فيه شرط البخاري حككه بأنه على شرط الشيخين من تساهله المعروف. قال السحاوي وقد حكم العراق عليه في إمايله بالصحة. ويؤيد تفسير الترمذي له أنه ورد في هذا الحديث طرق مئات وفروعه أحمد والبخاري والطبراني والحاكم والبيهقي وابن عبد البر وغيرهم من طرق يفيد مجموعها الحسن له ففي الجامع الصغير للسيوطى أن الحديث رواه أحمد والترمذي والحاكم والبيهقي عن ابن ذر وابن الترمذي والبيهقي عن معاذ بن جبل وابن عساكر عن ابن. وذكر السحاوي في تفسير أحاديث الاربعين أن الأصح كون الحديث من سنده أي ذر وابن ذر. يرواه الترمذي سنة في بيان ذلك

(الثالث عن) عبد الله (ابن عباس رضي الله عنهما) قال: كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم في سواءته كما جاء في رواية ففي جواز الارداف على البداية إن اطالة، وقد قبضت الذين اردوهم النبي صلى الله عليه وسلم عن داية فلفت منهم فوق الاربعين، وجمعهم في جزء من سمعته تتبع الأدراة بعده. وقد نظمت اسم جمعتهم منهم وأوردته آخر ذلك الجزء، وهاهو:
يوما فقائي يا غلامي أي أفعالكم كنات: حفظ في الله يحفظك،

فسن لنا الأرداف فإن طاق مركب
أبو بكر عيان على أسامة
 sữa سويد جبريل البلد
مية والسيف والشرود اللذين
وزيد أبو زوجريا سيا دارا جندا
كذاك أبو الدرداء في الغد يكبد
وأيضاً عباس وليباً أرسلنا
كذاك جوابهم أبو هرمن روى
وعد من الأرداف إذا أساء
واردف غلاماً ثلاثة كذا أبو
واردف شخصان أردف ثانياً
واولك أقومقرب تبيهم
لقد شرفوا طويلاً لهم بآمر
( يوماً) أي في ساعة منها كأبدل عليه تكبيره (فقال باغلام) بضم الهم لأنه
نكرة مقصودة وتقدم أنه هو الصبي من حين يشترطه إلى البلوغ ولهذا داكن
نحو عشر سنين (إلى أعمل كلامات) يتفكر الله بهما في رواية أجريته. وذكر
ذلك ليذبحه السامع فيشدد شوقه ويلتئم سمعه فيقع في نفسه فيكأنه.
وجاء بها بصيغة القول ليفسده بأنها قليلة اللفظ ليس للصفح، ومنونة إبدانا بعلم خطرها
ورفة حملاً. وتأهله لهذه الوصايا الرفيعة المقدر الجامع من العلوم والمعرفة ما يفوق
الحسن دليل على أنه صلى الله عليه وسلم علم ما يؤول إليه أمر ابن عباس من العلم
والعرفة وكان الاخرال وحسن الأخوال (حفظ الله) بلاذمة قاوة، وأجنباء
نوابه ومالا يرضاه (بحفظك) بالجزم، في نفسك واهلك وديثاك وдейك لا سيما
حافظ الله تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعننت

عند الموت: إذا الجزاء من جنس العمل ومنه وأوفوا به爵 أوف بهكم، وهذا من جوامع كله علي الله عليه وسلم فقد جمعت سائر أحكام الشريعة قليلًا وكبرًا (حافظ الله) بما ذكر (تجاهك تجاهك) أي تجاه متك بالحفظ والاحاطة والتأييد والإعاقة حيث أن فتناً ينفعه، ونفعه عن خلقه فهو كأيام لاقلله، وهو من المجاز البديع لاستعمال الله، التي هي مدول تجاه عاليمه. وتجاه بضمن النواة وأصله وجاها بضم النواة وكسرها فليست فعالية كما في ترات ومغامات أمامهم أو جاها إذا في الرواية الألفية أي تجاه متك بالحفظ فهو نظير أن الله مع النذيرين، ونحوه: إنه معنوي لوازيف، وكل الأدب ما بين بقية الجهات الست بالذكر أشعارًا بشرف المقصد، وأن الإنسان مسافر إلى الآخرة، والمسافر إذا طلب أمام اللاتي، فكان المعنى تجاهه حيث توجهت وتبتبت من أمر الدنيا الآخرة (إذا سألت) أي ارددت السؤال (فاسأل الله) ان تعطى مطاولة بالتمام، واستلوا الله من فضله ولا تسب عرض خزانات الوجود يبدع تعالى وأرغمتهم إليه إذ لا قادر ولا معنى ولا متجلب عبره فهو أحق أن يقصد ويسأل، وولا فائدة في سؤال الباطن إذا لا يمكن نفخ ولا ضرر لضعفهم فضلا عن غيرهم، وما أحسن قول الاستاذ، إذا الحسن النافذ:

"أيست من فقعنيس لي نفس، فكيف لا نيس من فقعنيس لي نفس، وروجوت الله لي نفيس، فكيف لا رجوت الله"، وإما أقبل إلى الخلق وبكره إلى ضفيف يقين، ووقع في الغفلة عن حقائق الآلهة، ويدفع بعد عنة من مولى يكون كونه من سواء، واتنجام في تلك الهوى ونفيت من تلك الغفلة أصحاب التوت والليشين أضرأ على السوي، وأنوا جميع حوائجهم بالهضم، كريم وجوده، لا لأنه المتكفل لكل متوكل بما يحب ويفنض، قال تعالى: "فمن يتوكل على الله فهو حسبه" (وذا استعن) أي طلبت الأعذابة.
فاستعن بالله واعلم أن الامَّة لو اجتمعَت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لوك أولئك وان اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك.

علي أمر من أمور الدارين (فاستعن بالله) لانه القادر على كل شئ وغيره عجز عن كل شئ. فمن أعانه تعالى فهو العاون ومن خذله فهو الخذل، ومن مَّم كانت لا حول ولا قوة إلا الله كنا من كنوز الجنة، اني مهاجرة النفس من حوقنا وقوضها إلى حوقنا ووقئنا، وكتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز للاستعن به بمغفرته تعالى بكلك الله اليه (واعلم أن الامة) المراد بها هنامير الخلفين كان حريت أهؤلاء واحد من الألباب جميا أرادوك الخ وأنا مبديها وما أكنها فألجاء وانتاب الحمير والرجل الجامع للخير المقتدى به والدين والله نحو أما وجدنا أباباً على أمه والزمان نحو واد كر بعذابه، والرجل المنفرد بدينه الذي لم يشربه فيه أحد كقوله صل الله عليه وسلم: بعث زيد بن عروج بن نقيل أمة وحدة فلا ولا لاق مشترك وعجله جميع معاياه الامل كهذه أمة زيد أي أم زيد (لاجتعم) لوهنا يعني إذ لا يعني على الاستبقاء وذكاء المعدل ان اجتياهم على الامشاد من المستحسنات بخلاف اجتياهم على الدي كان ممكن (على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لوك أولئك وان اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك) كا يشهد له قوله تعالى: وارب قبل الله بصر فلا كاشف له إلا هو وإن يرد كيغير فلا راد لفضله والمعنى وحد الله في حلفه الشر والفع في الضار النافع ليس معه
"رفعت الأقلام ووجفت الصحف«، رواه الترمذي، وقال حديث
حسن صحيح

أحد في ذلك (1) لما تقرر أنه القادرين لسواه فازحة الملاحظات يبدون تصرف فيها، أي
يثابون، فهذا تقرير وتأذير كيد ما قبله، توحيد الله تعالى في حلق الفن والضر على
أبلغ ربهان وأوضع بيان، وخطو التوكل والاعتقاد على الله سبحانه وتعالى في
جميع الأمور وعلي شهود أنه الفاعل المختار النافع الضار وغيره ليس له من ذلك
شيء، وعلى الاعراض عما سواء. وفي بعض الكتب الاهلية "عذرى وجلاة
لأقطنأمل من يؤمل غير، ولا لبسته نوب المذلة عند الناس، ولااجتهده عن
قرب ولا بعيد عن وصلى ولاجلاله متفكرا حيران يؤمل غير في الشدائوالشدة.
بيدي وأنا الملي القيم، ويرتج بالذكر أواب غير وجري مفاهية الأواب،
وهي مشقة وباي مفحوح من دعائي " (رفعت الأقلام) أي ترك السكتة بها
لفراغ الأمر وانبراهيم (يوجت) بالله المباني للمفهول (2) (الصحف) التي فيها
تقدير الكائنات كاللوحي المحفوظ، أي فرغ من الأمر ووجفت كتابته فلم يكن
يكتب فيها بعد ذلك تبديل أو نسخ ما كتب من ذلك واستقر لأمامه ثابتة
لا يبدل ولا تشعل عما عليها، فذلك كتابية عن تقدم كتابة المقدار كفاها والفراغ
منها من أبد بعيد، وهذا من أحسن الكتابات وألبها، وقد قدر الكتاب والسنة
على ذلك، فإن كل ذلك وشهد بين مصيره هانه التوكل على خلقه والاعراض
عة سواء (رواه الترمذي وقال حدث حسن صحيح) قال السخاري في تخرج

1 عبادة ابن حجر: ليس لاحدم في ذلك شيء ش 2 عبارة الشريحي: ووجفت بالجبل أي يست آه، وفي المختار وغيره: جف النوب يفتح الجلاب.
وفي رواية غير الترمذي: «احفظ الله تجاهه امامك. تعرف إلى الله في الرزق يرفعك في الشدة».

أحاديث الأربين، حديث حسن. وقيل: بالجملة فالمديد ثابت من حديث الليث وغيره من قدمائه، ولهما اردوه الصماد في الجامع. من هذالوجه بل صححه العراق في أماليه تابعا الترمذي. وقيل ابن منده إذا كانه مشور ورواه

فتنات اه. وقد أوردته جامع من طرقم عن ابن عباس وقاية. صلى الله عليه وسلم وصبه بذلك وتن على أبي مسعود رواه العسكرية في كتاب الأمثال، وسماه بن سعد رواه ابن مروية. وعبد الله بن حمجر رواه ابن عابام في السنة. وقد خرج طرقا كليها السخاقي وقال قتل ابن جعفر الفقيه: كل أسماك هذا الحديث أية، وبعضها

بأصل من بعض. وليس هذا الجديد فحديث ابن عباس حسن جيد وأصبح طرقه

رواية حنش كما صرح به ابن منده وغيره وهم التي أخر جميرا الحديث من طرقها. (وفي رواية غير الترمذي) وهو عبد بن حيي، مسند ملك بساند ضييف وقدروه أحمد بن بن كثيرين منقطعين وأغلظهم أسم حديث عبد زييد، وقد أورده في شرح

اللاذكار. (احفظ الله تجاهه! امامك تعرف) بتنديد نارا، أي تجيب (الي الله في الزمان) بالذاب في الطاعات والانفاق في وجه القرب والمواريث حتى تكون متصفا عنه بذلك معروف به (يعرفك في الشدة) بتعريفها عنك وجعله لك من كل ضيق فرحا ومن كل خمر بواصلة، إملاء منك من ذلك التصرف، وقيل إنه على حذف مضاف أي تعرف إلى ملاءته الله في الرزق أتبرام طاعتنا تعالى واتبرام عودته

يعرفك في الشدة بواصلة شفاعتهم عنه، في تفرج كريكي وعمرك وتعصب بأنه

تكلفن فالأول أويل. ومعرفة البدر به ضر بان: عامة وهي الابتزاز ووحدانه

وروبيته والإيمان، وخاصة وهي الاقطاع إليه واللسان وإطاعة الله بكره الحياة
واعلم أن ما أخطأت لم يكن ليصيبك، وما أصبه لم يكن ليصبره، منه وشهادته في كل حال، ومعرفة الله تعالى كذلك فامة وهي عليه بعبادته وإطلاجه على أفعالهم، وخاصة وهي عبدها أبادته وتربته عليه، وجاجاتها، وأتاجها من الشهداء فلا يظهر بهذه الخاصة إلا من على تلك الخاصة (وعلل أن ما أخطأك) من المتادر، فلم يصل إليك (لم يكن) مقدرا عليك (يصيك) أي حال أن يصيبك لانهذان بأبه أخطأك أنه مقرر على غيرك، وفي مجالا من وجوه من حيث دخول الالام المؤكدة في الغي على الغير وتسليط الغي على الكونية ومرايا في المجر (وماصراب)، منها (لم يكن) مقدر على غيوك (ليخطتاك) وإنما هو مقدر عليك إذ لا يصيب الإنسان إلا ما قدر عليه. ومنى ذلك أنه فرغ ما أصابك وأخطأك من خير أو شر فأصحابك، لك محتومة لا يمكن أن يخطتك وما أخطتك فسلاطتك محتومة لا يمكن أن يصيبك لها سماها صادرة وجيه من الأزل فلا باد أن تقع مواقما وما أحسن ما قبل جرى قلم القضاء بما يكون فيناسه النظر والسكن، فلم يبق سوى التوكيل على الله سبحانه والسكون تحت جرى المقادر وما أحسن ما قبل: ولما رأيت القضاء جارية بلا شك فيه ولا مرية توكيل حقا على خالق وأرسلت نفس بالحرية أقف الحديث يقرر وحص على فوزي الأمور كلها إلى الله بارك وتمالى مع شهود أنه الفعال لا يشاء، وأن ما قضاء وأبره لا يمكن أن يتعدي حده القدرة وهذا راجع إلى قوله تعالى: "ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في السمك إلا في كتاب من قبل أن نبرأها"، مدار هذه الوصية على هذا الصل إذ ما قيل وما
وأعلم أن النصر من الصبر، وإن الفرج مع الكرب، وإن مع العسر يسر،

بعدد مفروع عليه، وإن يرجع إليه، فإن من علم أنه يصبر إلا ما كتب له، وإن
الجهاد الحق كله يوم الخلاف لا يدفع شياً من عباد الله، وحده هو الصحار
الناصر فأفرده بالإطاعة، وحفظ حدوده، وخانه، ورجاه وأجيبه، وأفرده بالإستعانة، وذوال
له، والاضطراب عليه، والرسا بقضائه في حالة الشدة والرخاء (وعلم) نبى على أن شأن
هذه الدار لا يسا، مع الصبر لكثير من النصار، كثرت الأعراض والإصاب، وفنيسي الصبر
للنظر في الجزيل الثواب والإنصاف، والقدرة (أن النصر) من الله للعدم على جميع
إعدا، ودنياه كان من الصبر، على طاعة الله، وعم مصغماً، وقيل الصبر على
نكبهم، وعهد الانصار منهم لفسه (فإن الفرج) هو الفارق، وهو كما في الصحاح الخروج من
القوم، حاصل سريراً (مع الكرب) هو الفارق الذي يأخذ بالنفس البدوي ككرب
و حينذاك فنيسي من زل به ذلك أن يكون صابراً، مثلما راجبا سرعة الفرج، ورام
ببه قس المطاله في جميع أموره، فإنه أرحم به من كل راحم إذا هو أرحم
الراحرين (فإن مع العصر يسر) كما تطل به قوله تعالى، فأن عصر يسر،
أي أن النصر إذا كثرت كثرة ان كانت الثانية غير الأولى، والمرفة إذا أعيدت كانت
الثانية عن الأولى غالباً فيها، وليست الاية من غير الغالب خلافاً من فهم ذلك، فإن
وفي الآية عصران أيضاً عصر الدنيا ومعه يسر، وعصر الآخرة ومعه يسر، ولا
يناق وفوق العصر الآخر كالصبر به هذه الآية، عدم وجود وفقه كما صرح به
 قوله تعالى: «يريد الله بهم السرور، ولا يريد بهم العسر» لاختلاف المراد بالعسرين
لا يلتبث هو العصر في المواضيع الدينية التي تطرأ العبد بالبلاغ، فما كتب
الايراق، وتحوها، والمفعول هو العصر بالتكليف بالاحكام الشاقة كما قال تعالى: «واما
الرابع عن أناس رضى الله عنهم: قال: «أكم لتعملون أعمالاً هي أدق فاعلكم من الشعور كذاكاً تعاونوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات»

جمال عليك في الدين من حجر، ثم اليسار السهولة، ومنه اليسار لأنه تسهل به الأمور، والعمل نقيضه، وفي الصحاح كل ثلاث أو أوقات مضبوط ووسطه ما كان في العرب من يقظه ومنهم من يخفه. وما نقم في «مع» في محاولة الثلاث من أنها على أبيه هو الظاهرة أواخر أوقات الصبر والكر والنصر وهي أول أوقات الفرج والنصر والنصرة، هذه نقمت المقدمة بينهما، ومن لاثئ اقتراح الفرج بالكر والنصر بالنصر أن الكر إذا اشتد وتناهي أب العبد من جميع المحولين وتلقى قلبه بالله ووجه هذا هو حقيقة الدوكل، وقد قال تعالى: «ومن يبكي على الله فهو حسبه» والحديث بطرقه أصل عظيم في مراقبة الله وسرعة حقوقه والتفويض لأمره والتوكل عليه وشهوة طويلة تفرده وعجز الهسلان كلامه وافترضن الابن.

(أربع: عن أناس رضى الله عنه قال: خطاباً للمساهمين في الأعمال. أكم لتعملوائن (اعمالاً) تضمنون نورة (إذا نشأتم على العظم الصعب بها (هي) لذلك (إذا فاعلهم من الشار) استفاضا بها (كما ندمنا) لتبني النشبة المذكورة عن كل المعرفة بالله الحاصلة نظر النفي صلى الله عليه وسلم (عليه) زكى (رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات) وهذا ما جاء في الخبر الآخر: «لا أنتظر على الموبقات الصغر الحطبية وانتظر إلى عظم من عصيته» وفي الخبر الآخر: «المؤمن يرى ذته كانه صغرى يبتغي أن تقع عليه والكفور يرى ذته كانه ذبابة يمر على الله». وفي الحديث
زاواه البخارى، وقال في المرويات، المجلات
أيما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
"إن الله تعالى يفقه وتوجيه الله تعالى أن يأتي المرء ما حرم الله عليه.
متفق عليه والغيره، بفتح الفين وصلوا الألفة
السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه، إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلام
كالمرأة الفوم الله تعالى وكالاستجوابهم منه حتى أنهم يرون تلك الأمور السبب
استند غيرهم موضعها في مسكاتهم معلم شهودهم جلال الله تعالى وعظته.
أحباح الله تعالى من موت الفضلة عنهم (رواه البخارى) وقال أتى البخارى (الموطأ)
بضم الميم (المجلات) وله أن الإنسان ينبغي أن يبذور من صفارة الذنب ناح لها
تكون الجلة له في دينه كثيرة، يكون من حسن العلوم خاصة أن يكون فعاله
(السادس). عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
"إن الله تعالى يفقه وتوجيه الله تعالى أن يأتي المرء محرام الله عليه.
أي منه أن يأتي ذلك (متفق عليه) ورواه أحد وأبو الأشعدي كان بزيادة "والمؤمن يفقه، ورواه
بمساجيب البخارى (الغيره يفتح الفين) المجمع وسكون النحية بمدة مادهارا، محلة
(وأصلها) في رفع الفتحة (النافع) يفتح أولى أي الامتات من الصفات و نحوه، وفي
شرح مسلم "أعلم بالله" والرجل غيور علي أهل يبنهم من النافع أحيين بنظر
أي غيره، ومنع غيرة الله تعالى منه الناس من الفواحي، أي وسائر المحرمات كالأي
حديث الباب لكن القراءة في حق الناس يلزمهم تدبير حال الإنسان ونزعها وهذا
مستحيل في حق الله تعالى الله
(السادس). عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (كلايم) النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يقول دان ثلاثةً من بني إسرائيل. أبرص وأقرع، واعمى
اراد الله أن يطيبهم، قبعت اليهم ملكاً، فانه لابرص، فقال: أي شي،
حب إليك، قال: لون حسن، وأجل حسن.

(1) في بعض نسخ مسلم (بيانيهم) بقطع المثنية فوق ومعاناه الاختبار اه،
وذهب على النبي الذي قد قذَر في الناس، فسمح به فذهب عن قذره، وأعطي لوّا حسنًا وجدًا حسنًا. قال فأسى المال أحب اليك؟ قال الأبل، وأقالqq

شك الأبار - فأعطى نافذة عشيرة.

صحب وراءه، فلم يكف طلب حسن اللون عن طلب حسن الجلد (وذهب)
عطأ على نافذة بتقدير أن (عنى) الذا (الذي قد قذَرني) بيكر الذال أى تباعد عن وكرهتي (الناس) أى ببيبه، والعالم مذوحف أى به قال الكرماني وقيد فصحته قذروني على اللهMISSFALAPGEP (الله) على الله وسمل (فسحته) الملك، أى أمر بده عليه (فذهب عنة قذره) أى سبى قذره وهو البرص الذي كان به وأعطي لونا حسنًا وجدًا حسنًا قال (ملك) له (فأى المسال) مروع

وصنفه مولى الحالة تقول مولى بشديد اليا. كذا في السحاب. (أحب اليك) قال الأبل) بكسرتين وتسكن الموطدة تخفينا أي الجال، اسم يقع على الواحد والجمع وليس بجمع ولا اسم جمع كذا قال إن سيدة) وقال الجوهري ليس لها واحد من لفظها وهي مؤنثة لأن اسم الجروج التي لا واحد من لفظها إذا كانت

أعر الأدميين فالتاقيث لها لازم، وإذا صغرتها أدخلنا الننا. قتلت أبلة وريثة ونحو ذلك (أو قال البار). شك الأراوي) اسمه إسحاق بن عبد الله، أى شكل

سمع الأبل أو البار، والرجل الأبل لكونه اقتصر عليها في قوله قاعط ناقة عشراء. ويبديه الاقتصار في الاقترع على البار لغير قسمين الأبل البارص. كذا قيل، فسق في رواية للخارى في أربعين بن إسحائر، هولون فذكر أن الأبرص والاقترع قال أحمه الأبل وقال الآخر البار، نه. ويا يعلم أن الاقتصار في الاقترع على البار من الراوي وإلا فالشك فيه كما فيه، ويبدي أنها الأبل. أى قايد، الملك

له بيما وهذه كله بعد الشك) قال فاعظي) بالبناء المعول (نافذة عشراء.

قال بارك الله (الله) أي أوفر (الله) البركة وهو يجعل أن يكون دعا منه لبذلك، وأن يكون إجابًا لي فيها (قلل أتى الأقرع) أي أقرب تمام ما يتعلق بالبركة كإجابة (قله) (قلل أي شيء أحب إليك، فقال شعر حسن) بالتنوين على الوصف (وذهب على هذا) الداء أي الأقرع (الذي قد ذكر في الناس) أي سببه (قلل فصحة) الملك، يعترف أن يكون مسح فعل الداء فقط وهو الأقرب، وأن يكون مسح جميع دعاء tệه لتصبح البركة (فذهب عنه) الأقرع (واعطي شرا حسنًا قال) الملك (أي المال أحب إليك) أي من جميع الأموال، أي أي شيء أحب أن يكون لك منها (قلل البقر) اسم جنس يكون على الذكر والأنثى، وإنما دخله أنهما للفرق بين الوحدة والجمع، والباقر جمعة البقر مع رعتها، واهل الذين يسمون الهرة بالقرش (أعطي بقرة حامل) لم يقل حاملة لاختلاف هذا الوصف بالمؤنث كحائش وطاق، وإنما يحتاج إلى الفرق في نحو كتابة (وقال بارك الله فيها) أي فأقرع البركة (قلل فأقرع) (أي في هذه الوقع) أي القوة المودعة في العينين التي بها تدرك البصرات (أعني) بضم الهمزة (في الناس) أي أرجم يصري أي بعيني عمي (قلل فصحة) أي أمر يده على عينيه، ويمتل على جميع بدننها، والآول أقرب.
لله الامام يعهده، قال فآى المال أحب عليك؟ قال الفن، فأطعه وداؤه. فأتيناه هذان وولده هذا. كله في هذا واد من الاب، ولها واد من البق، ولها واد من الفن (ثم إنه آتي الأبرص في صورته)

كما تقدم في نظاهم (فرد الله إليه بصره) أي القوة المدركة المذكورة (قال فأي المال أحب عليك الفن) أي احبه إلى، فهو مبتدأ محذوف الجهر أو اححب إليه الفن فيكون خبر مبتدأ محذوف. وفي الصاحب الفن اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور والاناث، وإذا صررته الحرفان النافذان فتنبتيني خلقان، أما الجموع، التي تقدم (1) بالخس من الفن، ذكر فؤده العدد وإنه عماد الكباش لان المدمرى في تذكيره وتأليفه على الفظة لعلي المعنى، والاب كالفن في جميع ما ذكرته. كذا نقلت عنه الدميرى في حياة الحيوان (فاطلي) بالباء، للمجول، (شناء) المفعول الثاني لاعطي ومقوله الأول نائب الفعل المضصر في الفاعل (وادا) أي ذات ولدوقبل حامل، وفي جامع الأصول، هي التي قد عرف منها كثرة الولد والنتج (أفتح هذان). سيأتي يا بالباء، والفاعل لسكن في الصاحب، للعرب لحرف لا يتكلمون بها، على سبيل المفعول وإن كان مจบ الفاعل مثل قولهم زمي الرجل، وعنى بالهد ونجلت الناقة والنشاة وأشجعها إه. وذكر الأبيها صاحب الفن (واد) أي لمؤ (من الاب، ولهذا واد من البتر) من عطف ممولةين على ممولة عامل واحد وهو جائز، أتفاقي، وقوله من الاب في محل الصفة لوارب ويجوز أن يكون حالا تخصيصه بتتقم المثير (ولهذا واد من الفن). قال ثم إنه (أي الملك) أي الأبرص (في صورته) أي التمي

(1) أي عقب قول المصف (قال الاب) ع
38 دليل
كان عليها (وهبته) من رذالة الملسم وقيل الضمير في صورة وهمه يرجان الملك
أي جاء بعد أن صار مافيا غنياً في الصورة التي قد جاء فيها وهو بضداده فدعا
له فذهب عنه (فقال الرجل الملسم) بكر الله من السكة الحاجة. خبر مبضاً
موجوداً بما كان رجل مختار (قد اقتمت في) الباب لمحمدية (الملسم) الرواي
الشهيرة بالملسم والوحدة. أما هذا، فما في الأصل واحداً، فعلى المستقبل من الومل
وقيل الأسباب في طلب الرزق، قال القرطبي، وهذا وافق التفسيرين
وفي رواية اسمم "الملسم" بالتحية من الميلم ومروة بالموضوع كمس
رواية البخاري ففيه بعده بالدف، قال بعضهم إنه قد صح (في سفر) ظرف لنو
متعلق بالقطعة أو ظرف مستقر حال من الضمير المبرور (فلا بلاغ لي) البلاغ
ما يبلغ ويتوصيل به إلى الشيء المطلوب، أي لا وصول لما يريد (اليوم لأنه)
إي إبعاد وتسيير (ثم بك) كونه مظهر الخير يجري على يدك، وهم هنا
الترتيب في التنزل، ولم يقل ويك دفاً لا يهاب التشريش، وإذا كان الاتباع، بعده
الابتدأ أخذ كما يأتي: وهذا (1) من الملك من المعاريض التي يقصد بها التوصل
إلى إفساح المصوص من غير أن يراد حقه، حقيقة، ما في قول: إبراهيم صلى الله عليه
وويله، وهذا، وهذا. إلخ. (أسألك) أي اقسم عليك مستعطفاً (ب) الله
الذي أعطاك اللون (2) والملسم والجدير الحسن) بفتح الميمتين إلى بعد الابتها

1) أي قوله: "رجل ملسم، الخ
2) في سورة من عليك باللون الأخ
والمال، بغير أن نبلغ به في سفرى. فقال: الحقوقّ كثيرة. قال كاني أعرفك المّكن ابرص يقتدره الناس في اللون والجلد (والمال) أي بعد الانتقال بالفقر (بعيرا) هو اسم يقع على الذكر والأنثى، وهو من الأبل بtüزلة الإنسان من الناس، والجمل بtüزلة الرجل، والثاقبة بtüزلة المرأة والتمور بtüزلة الفقي، والفقي بtüزلة الجارية، وإنما يقال له بغير إذا أجعل والجع أبى وأبى وبير (أتلخ) بتشديد اللام أي من البلوق وهي الكفّاء (بي) كذا رواية الكشم المكي في البخاري وعند غريب في "عليه" أي بغير أكثى بأي حال كويتي عليه (في سفرة قال) الأرض (الحقوق كثيرة) أي عليه فلا قاضٍ عن الحاجة لاعطاك إياه واضح غيري (قال) المال (إنه) أي الشأى (كأن) بتشديد النون (أعرفه) ظاهر أن كان فيه للتحقيق وهو عن ابنه السكوفيون.

وذكره ابن هشام في المتنى، قال العاى وهو التحقيق وانشدوا عليه:

وأصبح بطن مكة مشعراً كان الأرض ليس لها همام أي لان الأرض، وقال ابن السيد في شرح شواهد الجمل: جرت عادة النحوين أن يجعلوا كان للشبهة حيث وقعت ولا يد ذلك بصحتى إذا بوضع في الحاخر استعمل به اسمها يكون الخبر أرفع من الناس أو أحفظ منه نحو كان زيداء، أو كان غير نجار، أما إذا كان خبرها فما وفاحا أو وفاحا، أو عصف من صفاته اسمها فانها يدخلها حينئذ مفعى الفظ والحسنان نحو كان زيدا قائم أوفى الدار، فقد شاهده زيدا بني هانى وإني أننا قائم أوفى الدار، إنكن بلغته، لكن الذي صحبه ابن مالك وبرزان وال💎وهما ذهب إلى الجمهور من أن التشبيه لياضتها وإن مالهم خلافه مؤلم (ألم) استفاتهم تجري (لكن) أوصي تذكره (بتي) الفلاح المعجه أي تكره (الناس) أي إذا ما أذكاك الله.
فقيراً فأعطاك الله؟ فقال إنما ورثت هذا المال كابر عن كابر. فقال

(فقيراً) أي معيقاجاً (أعطاك الله فقال أما ورثت) بتشديد الراء مبني للفعول
وبتفخيمه مبني للفاعل (هذا المال كابر عن كابر) أي كبر عن كبير في العز والشرف
أي ورثه عن أبي وجدى، وحاصلة إنكار تلك الحال ودعوي أنه نسأ فتلك
الإحوال فهي غير متجددة عليه وهذا من أنكار الهم وكرفر للتهم جمله عليه البخل
وحتى العبد ألا يزال لنعم مولاها وراكبا ولا جوابه التي كان عليها وآلل بها ذكرنا،
وفي الحوض المورود للشيخ عبد الوهاب الشعراوي: أخذ علينا العقود إذا حصل
لناضخمة وقيام ناموس بين الناس ألا شاهدنا صفاً التي كنا عليها قبل من الثياب
الحلفة وخدمة الناس وضيق المعيشة وتحور ذلك، وذلك لعرف الله بالنعم فإن نسوا
 حالاه أيام صغره قال شكرها، وربما قال: هل يمجد الله نشأنا في الضخامة أبا
عن جد أبوهم من لم يعرف، أن حاله لم يزل كذلك، وقد دخل شخص على من بن
زيادة، فقال له:

اذكر إذ قم想想 جل شاها، وذ عقول من جلد البحر.
 فقال مهين: أذكر والحمد لله رب العالمين. فقال:
قد جل الذي أعطاك ملكاً وعلنت المعول على السريع.
 فقال: جل ربي وعز. فقال:
فأذى بابن ناصفة بال فأن قد عزمت على المسير
 فأمر له بمسال جزيل وشكر له تذكيره المحالة التي لعله نسيها أه، وقال
العراطي: جل هذا التأثت بفه على نسيان منه لله تعالى وجاءه نعمة وعلى الكتب تم
اورته ذلك سخطه الدائم وذلك وهو خلخ البخل، واعتبر بجمال الأعلى مما اعترف
بشكر التهم وسعت نفسه بما ثبته الله عليه وشكر فعله رضي عنه كما أيقى (فقال)
ذكرت caزاكبها.fscرلا الله إلى ما كنت (وأي الاقرع في صورة وهيته) فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل مارد هذا. فقال إن كنت caزاكبها. قسرك الله إلى ما كنت (وأي الاعمى في صورة وهيته) فقال رجل مسكيين وابن سبيل انقطع في الجبال في سفر فلا بلغ لي اليوم الا بالله ثم يك أساك بالذى رد عليك

الملك (إن كنت caزاكبها في دوولك) وأي اكلي الموضحة للشك في الشرط مع أنه جازم به مماسق مرحلة أو إن فيهنئ إذا (فسكر الله) بتشديد الياء النحية إلى ما كنت قال (وأي الاقرع في صورة) التي يقدرحها الناس (وهيته) التي يمرون بها ارتداؤها وصقلت هذه المطولة عند صاحب السهارة في رواية المعرونة للأصحاekteن قال شارخها ابن حجر: لم يقل هناوههته اختصاراً إشارة إلى شدة يوم الأبرص وغباوة أنهه مع كونه أنه لط في صورة وهمهته التي أتاه عليها أولاً وحصل له منه ما حصل من الشفاء والمرض أكثر معرفة وتجاوز عليه بأنه إذا جاءه اللال من أية فرض إلى كذبه فين فني عن أنهه في الأيام والحق إلى مما يصله غيره (قال له) الملك (مثل ما قال لهذا) الأبرص (عليه مثل مارد هذا) الأبرص (قال) الملك (ان كنت caزاكبها. فسرك الله إلى ما كنت) على من الاقرع والفراء (قال وأي الاعم) متكلاً (في صورة) أي في صورة آدمي (وهيته فسرك) الملك (رجل) أي صورة إذا لالهة لا يوصون بها كفرة ولا أزمة (مسكيين وابن سبيل) أي مسافر سمي بملامات السبيل كمايمن القاطع ابن الطريق، ويعتمل أنه ارداه ضيف وسمي بها لا سبيل تتظاهر (ابن سبيل انقطع في الجبال في سفر) فلا بلغ لي اليوم الا بالله ثم يك أساك بالذى رد عليك
ابصرك شأة أبلغ بهافي سفري فقال: قد كنت أعمل الله إلى بصرى، فخذماشته ودع ماشته، فوالله لا أجهدك اليوم بثني، إخذته الله عز وجل، فقال امسك مالك فأتنا ابتليهم فقد رضى الله عنك وسطخ على صاحبيكم متفقه عليه، و(النافقة العشراء) بضم العين وفتح اللين وبالله الحامل.

(ابصرك) أي القوة البصرة المدركة بها البصرات (شأة أبلغ بهافي سفري فقال: ذلك الرجل مذكرا لله تعالى، تطهيره عليه وحسن حاله بعد بسرته.) (قد كنت أعمل الله إلى) بشديد الياء. وفي نسخة على (ابصر، فخذماشته) أي من المال، (ودع ماشته) منه (فوالله لا أجهدك) يفتح الهاء، وهذة الرواية مسلمة (اليوم) أي، (أي في رد شيء، ( إخذته الله،) علة لمدم الأجبان (أي لا يقت على الله،) أو رلاخدوشان ما بين هذا وقول ذينك الحقوق، أي الموانع من الاعتقاد. كثيرة فلا يمكن أن اعتقبن شيتا وإن قل، (فقال): الملك (أمسك مالك،) فأتنا ابتليهم (أي امتحنهم أي عامل الله العالم جميع الأمور، معاملة البسيط المختصر لبرق على عقل أثره: إذ الجزاء الذي أجاج به الله رابيا على ما بدر في شؤون الشهادة. على ما بدر من حمله.) (فقد رضى عنك وسطخ) بالبناي للجهول (على صاحبيكم) والراضي السطخ، أراد بهما في حقه تعالى لازمهم جزاء مرسلا، إما من عرادة الأثمانية والتدبير فيكونن صغي ذات، أو التذكير والإثبات نفسه فيكونن صغي، فل (متفق عليه) وإنفرد السيخان عن باقي أصحاب الكتب العشيرة، (والنافقة العشراء، بضم العين) المولدة (وفق الثين) للمجاهنة (وبالله الحامل) كذا أطلقه وهو قول، (وقيل الحامل) التي أنى عليها من حالها عشرة أشهر من يوم طرقها الفحل وهي من نفس الأبل).
قوله (أنتج وفي رواية فنتج) معناه تولى نتاجها و (الناتج) اللائقة كثييلة
للمرأة و قوله (ولد هذا) هو بتشديد اللام أي تولى ولادتها وهو بمثني
أنتج في الناقة. فالولد والنتاج والقابلة بمثني، لكون هذا للحيوان وذلك
النبره: قره (انقطعت بين الحبال هو بالله، المهمة والبلا، الموحدة أي الأسباب
وقوله (لا أجهدك) معناه لا أشق عليك فيدشى). أخذه اوتطالب من
مالي. وفي
وفي مختصر القاموس العشراً من النوق التي مضى لحليها عشرة أشهر أو ثماني ربيه
كالنساء من النساء جميع عشراً وعشر إيه. ( قوله أنتج بالباب للفاعل) هو
شاذ قليل لأنه لم يسمع من هذه اللائقة أنتج من الجملة، والنتاج الأول والنتاج
والنتاج تولى الولادة (و في رواية فنتج) بالباب، للفاعل كذلك. (معناه تولى نسائها)
النبره أن معناه الولادة، والبحث وما ودلألتم أي صبرد الده مصنوعة للولادة
 نحو فامته الرجل نسبته لللفق (و الناتج اللائقة كثييلة للمرأة). قوله: ولد هذا
هو بتشديد اللام أي تولى ولادتها وهو بمثني أنتج في الناقة فالولد والناطج والقابلة
بمثني)، وهي اللائقة للولادة (لكن) في عرف الاستعمال (خص هذا) أي الناتج
(الحيوان) حوالاً بالبحر (رذك) أي الولد (أشره) أي الفم والقابلة لبني آدم
( قوله: انقطعت بين الحبال، هو للهاء المهمة والبلا، الموحدة أي الأسباب). قوله:
لا أجهدك بالجب والهما، وهي رواية مسلم (معناه لا أشق عليك في رضي)، في
علي حذف مضاف (تأخذ) بأن أجزيه منك (اوطنبه من مالي). فإنما قالنالقرطي
قال صاحب الافعال جهته واجهته. بطافه في نفسته، وقال معني أجهدك لا أقال
لك فيما أخذك. والبه ما يعيش به المقلدون، والذين لم يجدون إلا جهتهم (وفي
رواية البخاري (لاحمدك) باللهاء الهمله واليم وممناه لا احمدك بترك شيء
تحتاج إليه، كما قلوا، ليس على طول الحياة ندم، اى على فوات طولها
لماه من ابن كيعل شداد بن اومر رضي الله عنه السباع عن النبي صلى الله
عليه وسلم
رواية البخاري) وهي عند ابن مهان كـ قال الترطب (لاحمدك باللهاء) الهمله
(والميم) وبلا البادية (وممناه لا احمدك بترك شيء تحتاج إليه) فهو على تفسير
المضار وذلك لطيب نفسه بما تأخذه (كما قال) اى الشأء (لايس على طول الحياة
ندم اى على فوات طولها) وقال الشاعر
انوب اليلك بأمولى مما على به نوات الذنبي
وامام هوى بين وتركي زيارتها قانى لا انوب
أى وعدم تركى زيارتها قال السكرماى في شرح البخارى: اوایه من قولهم
فلان يحمد اى يتنى. يقال من اتقى الله على نفسه فلا ينعم به على الناس، قال
وروى لا احمدك باللام فقطقبل المضارع من الحد
(السالم عن ابن يعلى) بفتح التحتية وسكون الهمله (شداد بن اوس)
بفتح الشين المجهزة وتشديد القلائل الأولى (رضى الله عنه) وأوس فتح التحتية
وسكون الهملة وسكت القلائل الأولى ابن ثابت ابن المنذر ابن حرام بن عروى زيد
ابن منئة بن عدي بن عروى بن مالك بن النجار الاصاري وهو ابن الشيخ حسان
ابن ثابت الجامع بيف اليم والعمل والعلم مات بلغ ثلاثين سنة وثمانية وهو ابن
خمس وسبعين سنة وقال للمنظف في التهذيب مات بيد القدس وقبره ظاهراً بابا
الرحمة بابه الى الأبد اى مشهود له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن حدث
أخرجا لمحدثين انفرد بأحدهما البخارى وبالآخر مسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم}
قال الله تعالى:

"قال الكيس من دان نفسه وعمل ما بعد الموت، والامج من أنبى نفسه هو وأنت على الله رواة الترمذي، وقال حديث حسن قال الترمذي وغيره من العلماء معنى (دان نفسه) حسبه.

قال الكيس العاقل ( من دان نفسه ) أي حاسبه ومنعه مستنذارها وشهواته التي فيها هلاك دينها ( وعمل ما بعد الموت ) من الفيبر وما بعد صلح العمل المؤمن له في الوحدة والوحشية ، وما أحسن مما قيل:

بالي الله يابن اسمعى اعتلي مقالة قد قالتها ناصح لا ينفع الإنسان في قهره إلا الثقة والعمل الصالح (والامج) الذاك لما بجده فله التسويف ( من أنبى ) (بسائر اللوقية( نفسه هوها ) أي جعلها ثابة لما نهوا مؤذرة لشهواتها معرضة عن صلح الأعمال لكونه على خلاف ما تدعو إليه النفس ( وثابتي على الله ) (الفوز في الآخربة ) فلحاصل أن الحرم الإيبان ياجب العبودية من أداؤه الخدمة ومحاولة النفس حذرة جراوة المحدود وعدم الالتفات إلى ذلك بالقلب والزكوان به بل يكون اعتيادا مع ذلك فضل مولاها سبحةه وامرأ ترك أداء منام العبودية فذلك من رعونات النفس الحفية لسيا إن أوقه في ميدان شهولته الذي فيه هلكها ومحتها ( رواة الترمذي ) وردا رواه أحمد ابن ماجه والخواك ( وقال الترمذي (حديث حسن ) ) ورواه البيهقي من حديث أنس ذكره في الجامع الصغير ( قال الترمذي وغيره ) من العلماء ( من دان نفسه حاسبه ) حكاهق النهاية بقبول وفسره هو يدله في أذهان الاستمداد الحساب من جملة معاني الدين ذكره في الفوائد وفي الكشاف في قوله تعالى (السديمون أومعناه (1) )

(1) قوله (أومعناه الله) عطف على كلام سابق في الكشاف.
الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مرابون أي مرابون من الذين يعيشون الناس، ويدعونهم أو يذكرونهم، فيجسدون فيهم حديث الكيس من دان مثليهم».

لمسوتون أي مرابون من الذين يعيشون الناس، ويذكرونهم، فيجسدون فيهم حديث الكيس من دان مثليهم.

(الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مرابون أي مرابون من الذين يعيشون الناس، ويذكرونهم، فيجسدون فيهم حديث الكيس من دان مثليهم».)

الاستسلام لاحكمائه هو علاج، شرح الصدرCUR (طرك ما عنيه) أي مالا يريده ولا يحتاج إليه ولا ضرورة فيه ولا ينفعه، بكون عيسى بدون مكننا ذلك يشمل الأفعال العالية والأقوال الفاضلة (1) فيزنيه، لاشتغل إلا بينفي صلاحه، مشاورا محاذًا بحيث يحصل مالا بدمه في قومه، يوقها، النوع الإنسان تم بالمعي في الكائنات، الفضائل العلية التي هي وسيلة لنيل السعادة الأبدية، والفوز بالعم السر مده، وان يعرض عامة ذلك، وذلك إذا يكون بالارتباط وعرفا أنه قباياك به، أي ومسم من الله سبحانه وتعالى وأنه لا يخفى عليه شيء، من شأنه قال مروي: علامة وقفة الله للعباد كان تامًا مشتغلًا، مالا يعنيه كان من أشتن بالمال امتنافاته ما معنى، وقال الفارابي: حد ما يعني في الكلام أن تتكلم بالقول سكت عنه لم، ولم يتضرر حالا ولا مالا قال: فكان شملًا، مالا يعنيه قال: ضع زمانك ومحاسب على عمل لسانك، إذا استبدل الذي هو أدنى بالذي هو أحق، ولو صرفة فيه الذكر والذم، ربما انتقح لك من نفحات الله ما يظام جدواء، ومن قدر عليه أن يأخذ كثيرًا من كنز الجنة، وأخذ بدلا بدرة كان خامرا وما أحسن ما قيل

(1) أي الصدرة فضولاً، ش.
حديث حسن رواه الترمذي وغيره
التاسع عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
لا يسأل الرجل في ضرب إرادة رواه أبو داود وغيره.

اغتم رجعتين في ظلامة الليل، إلا إذا كنت في جنابة من بديهاء،
وادا ما أهملت بالفوض في البال، فالقمل حقاً تبيحا في ت거리ب.
وقول الحافظ أبي إسحاق البخاري كأعلم إليه الحكيم في تأريخه.

اغتمت الفراغ فضل ركوع، فسوى أن يكون موتكم بنته،
فكم صحيح ناره من غير سهم ذهب نفسه الصحيفة فاته.
وقل في النفس:
واغتم في الحياة حسب اقتصار طاعة الله كن تكون بقره.
لا تنسو إلى فدكم صحيح مات في الحال من قلب قلبه.

حديث حسن رواه الترمذي وغيره) رواه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه
والقصص في سنده الشهاب، وعن أبي داود قال: أقت بطرودوس فلجهت في
المستند إذا هو أربعة آلاف حديث ثم نظرت فإذا مداورها على أربعة، وذكر هذا
منها اه.

(التاسع عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: للايسال) بالبناء
للجهول (الرجل فيهم) تخفف الفعال’est: مبتدأها يجيءها ببني أبي (عذب
امرأته) لا احترال أن يكون السبب ما يجتهد من ذكره كالاتباع من السكنين
بل يترك ذلك الابن إلى مراقبته، إلا أن الحاجة لازمة، بل يوجبان للاحكام، ورفع
إلى الحكام فينапр الموهور (رواهم أبو داود وغيره) فرواهم الإمام أحمد، والمحذوف
صحيح كما صرح به ابن حجر الهمذان في كتابه تبيين الاختيار.
ولما كانت نتيجة مرافقة العبادة، في سائر الأحوال، أنه أمره، لم يétique عليه شيء، فمن شأنه استعمال الأوامر، وإجتناب النواحي، وذلك هو التقوى، عقبها.

بما قال:

(باب التقوى)

أصلها "قوى" باكر أولاً وقد ينتج من الوقاية أبدات كثرات وثمة، وهي ما باستر الراش في أخاذ وقاية، فكيف ما خانه ونذره، فقوى العبادة، أن يجمع بينه وبين ما يغضه وقاية، قبه منه، وهي أمثلة أوردها تعالى، وإجتناب النواحي، في كل أمر، وترك كل شيء عنه حسب الطاقة، فإن فعل ذلك فهو من المتقين الذين شرفهم الله تعالى في كتابه بالمدح والثناء، فإن تصرحوا وتنقوا لا يضركم، سكيد شيا، والتأييد والنصرة "إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون"، وبالنهاية من الشجاعة والنزرة من الخالص "فمن يتبع الله يجعل له خرجاً، ويرفعه من حيث لا يقيقه" قال أبو ذر: "قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية، ثم قال: "يا أبا ذر، لو أن الناس كلام أخذوا بها الكتاب، وصلاحهم، وصالح العمل، وغفران الذنب، أوتوا الله وقولوا قولاً سدداً، يصح لكم أعظمكم، إنكم قوم ذي فضيلة"، وبكلمة عن البلاء، ونقلرون التي نددوه، إنما يقبل الله من المتقين، وبالكراز والاعتزاز، عند الله تعالى "إن آركم صلواتنا تفاهم "وابن النجاة من النار، ثم قضى الذين اتقوا".
باب الخروج في الحبنة: أعاد للملتقات وبناء الخلود والفوز في الدنيا والآخرة والمصيرات والمصيرات. والتوفيق للملتقات.

اختلف الملتقات: لا يعول المرء إلا على الله. اللهو بثورهم وهم يبتغون لحومهم وهم يبتغون. فلما بدأ الملتقات: لا يعول المرء إلا على الله.

تفسير البيضاوي: التقوى ثلاث مرافق الأولى: التقوى عن المخاطر، وآثام الله تعالى. وآثامه كل التقوى وإثابة النسمة. التقوى عن كل ما يؤلم من فعل أو ترك. حتى الصغار عند قوم، وهو المدارف باسم التقوى في الشرع. وهو المقع بقوله تعالى: وأصلح نتهم التقوى» والثاني: التقوى عن كل شيء تقوى».

تفسير الشافعي: التقوى أحد أشياء الخلق، وهو الشرع، وهو الذي يرضى الله تعالى. ورد الله تعالى: اتقوا الله حتى تتقنوه. ورد الله تعالى: ابتغوا الله، وهو الذي خلقكم، والذين من قبلكم، وهم من الذين من قبلكم.


وقد قلت: فتحت الصدر، وإذا أمر الله، يقول: تقوى الله، ونافذا
قال الله تعالى: "يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تتقين"، وقال الله تعالى:

"فاقتوا الله ما استطعتم، وهذه الآية صبيرة للمراد من الأولى"

(قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكوا مع الصادقين) سبب الكلام فيها. في باب الصدق. وقال تعالى: "اقتوا الله حتى تتقين". لأن يطاع فلا يصنع، وذكراً فلا ينمي، ويشك فلا يكثر. خرجه الحاكم مرفوعاً، وعلى أن لا يتقين الله العبد حتى تتقين من لسانه.

وقال تعالى: "فاقتوا الله ما استطعتم، وهذه الآية" (القيد فيها أمر المقوى بالاستطاعة، مبينة للمراد من الآية الأولى) الحالية من ذلك التقييد، وذلك لأن قال المراد أن يطاع فلا يصنع بحسب الاستطاعة، وإذا ما استطع الله تقيئه، لأنه بحسب الطاقة فلن يطاع الله. ون解开قد أخطأ وهذا في تحقيق الفهاء. تفسير بlicable ويواسمعك، وذلك أن القوم قد أدرك أن ذلك كتيف ما لا يطلق فألس الله إشتكالم بين أن لم أرد تقاته إلا ليس في الطاقة.وهذا أنها منسوخة بله بقال السيوطي في تفسير الأكيل بعد أن ذكر تسيراً بما بسبق: قالوا: يا رسول الله فن يقوى على هذا. فسنسج بقوله: فاقتوا الله ما استطعتم. قال بعض المحققين: ينبغي أن لا نسخ إذا ما يصار إليه، لا بشروط لم توجد كما يعنى من مهله وقال ابن الجوزي في عدة العالم الرسخ في النسوخ والناسخ: في الآية قولان: أحدثها، قنون: منسوخة تم نقل في ذلك، وأثارا، وقال بعده وعليه هذا ذهب الربع، بن أنس وأبي زيد وقاتل بن سفيان، ومن نصر هذا قول قال: حتى تقاته هو القياس لببميم ما يستحقه من طاعته واجتناب مصيته، وقال وهذا أمر يعجز الخالقين كيفي بالواحد، فوجب أن تكون منسوخة وأن يطلق الإبر.
قال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا انقولوا الله وقولوا قولاً سديداً"، والآيات في الأمر بالتقوى كثيرة معلومة.

قال تعالى: "ومن يتق الله يجعل له خيرجاً".

بالاستطاعة. و"والقول الثاني" إنها محكمة. ومن نصر هذا القول قال حق قطانه هو اجتناب ما نهي عنه وإما أنما أمر به ولم ينطق عن شيء ولا أمر به ولا هو ذاحل تحت الطاقة. وقد ذهب عليهم قول تعالى "لا كافك أن تنصف الله ورسوله"، واما قوله "حق تقاتنه" فلم تيمن المحققين امها. وفي شرح الآثرين لا يدين أجر المهنى إنما يなん هذا أي كون هذه الآية تفسيراً للكل على تفسير حق تقاتنه بإمالة أمر واجتناب نهي، أما على الشهر من نحوه فإن يزيد فليس النعج وقال النسخ، فإن هذه النسخ نيزات تخرجت الصحابة منها فقالوا أبداً يطبق ذلك فجزت ذلك. وقيل (وجرى أن قال النعج) بأن يقال النعج (1) اندفع مقالة من أن النعج النسخ ونذروا عقب تخرجهم من تلك، لا يستلزم النسخ فتأمل، ولقد جرى هو في مكان على مواجهة المصنف وترجيح مقاله من غير تقصي بما ذكر كأن رجحه أن يمضي ما فتحوها للين بحسب الطاقة.

(وقال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا اقولوا الله وقولوا قولاً سديداً") وقولوا صواباً (يصلح لكم أعمالكم) يتقابلوا أو يوقفكم لعمال الصالحة (ويغفر لكم نوبكم) يجعلها مكروحة باستعمالكم في قول والعمل (والآيات في الأمر بالتقوى كثيرة معلومة).

وقال تعالى: "ومن يتق الله يجعل له خيرجاً" من كرب الدنيا والآخرة.

(1) عقب قول قول المصنف (هيئة للمراد من الأول)
ويرزقه من حيث لا يحتمس
وقال تعالى: "إِنْ نَتَقَوا اللَّهَ مُجَعِّلْ لَكُمْ فَرْقَانًا وَيُكْفِرَ عِنْكُمْ سِيَّارًا تَكُنْ وَيَغْفِر لَكُمْ وَاللَّهُ ذَو الْفَضْلِ العظيم"، والآيات في الباب كثيرة معلومة:
وأما الاحاديث: (فأولى) عن ابن هريرة رضي الله عنه قال: قيل:
"يا رسول الله من أكرم الناس؟"
قال تعالى: فقالوا ليس عن هذا نسألك قال يوسف نبي الله نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معاذن العرب تأملوني خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا.

مسلم: أصل الكرم كثرة الخير فلا مثل除 الله عليه وسلم أي الناس أكرم أخبر بأكل الكرم وأعمر (قال الله تعالى: أتقتم الله) فكان من كان متقيا كان كثير الخير في الدنيا مصاحب الدرجات العليا في الآخرة 1 آه. وقال بعضهم: الكرم هو المتقى لله وهو المنقطع عن الاكوان (قالوا ليس عن هذا) الكرم (نسألك قالوا فأكرم الناس) يوسف بن يثليث السين مع المروجركة لأنه جمع خيري الدارين ومنفها فاختار مع كونه (نبي الله ابن خليل الله) يعقوب (ابن الله) إسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم اقسم إليه شرف عل الروعة وتمكينه في ورباه ووداعها بالسيرة الجميلة وباحاته الرعبة وعموم نعه ينعم وشغفه عليهم وذكر من تكرير ابن الله مرتين هو كذلك في بعض روايات البخاري وهو الأصل، ووقع في رواية مسلم وبعض روايات البخاري (نبي الله ابن خليل الله) وهذه الرواية مختصرة من تلك الرواية أخذ يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (قالوا ليس عن هذا) أيضا (نسألك) ففهم حينئذ أن مرادهم قبائل العرب (قالوا فما معاذن العرب تأملوني) قالوا نعم وسكت عنه لمقال السباق عليه قال (خيرهم) بكرر الصدمة المعجزة (في الجاهلية) ما قبل الإسلام سواء، بل ذلك لكثرة جهلهم (خيرهم في الإسلام) أي أن أصحاب الروايات ومكارم الأخلاق في الجاهلية هم أصحابها في الإسلام ومهم الخيار (إذا فقهوا) أي صاروا فقتبا عالمين بالحكم 40: دليل له.
متفق عليه ومِّقْهَوا بضم التَّقَاف على المَشْهور وحِكَي كَسِرُها أي عَلَمْوا احْكَام الشَّرَع
الثاني عن ابن سَمِّيِّد الخَمْدَرِي رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال: "إِنَّ الدُّنْيَا حَلْوَةٌ خَيْرَةٌ،"

الشريعة الفقهية. قال القطاغي عياض: قد تضمن الحديث في الإجوبة الثلاثة
أن الكرم كله عوء وعلى خصوصه مجلل، وأما هو بالدين من النقوى والندوة
والاعتراف بها والإسلام مع الله (فنتق عليه. وقوفوا بضم التَّقَاف على المشهور
وحِكَي كَسِرُها). يقال فته بضم التَّقَاف إذا صار ذا سحى وحِكَي كَسِره بمعنى فهم وقَف
شرح مسلم: الناقة في اللغة بمعنى التَّقَاف. قال: فته بضم التَّقَاف بمعنى فهم وقَف.
أما الفقه الشرعي
قال صاحب السن والهروبي وغيرة يقال منه قوله بضم التَّقَاف وقال ابن دريد
بكسره كالآخر وقد روى فيه في دين الله بالوجين والمشهور الفهم ١٥ (إِن
علموا أحكام الشرع) فتاه أصولاً وفَّاقاً ولا شك أن ذلك كله أنواع
والجامع بين الجمع هو الإنسان الكامل
(الحديث الثاني) من أحاديث الباب (عن ابن سَمِّيِّد الخَمْدَرِي رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أن الدُّنْيَا حَلْوَةٌ خَيْرَةٌ") يفتح المعجمة
الأولى وكيَّر الثانية. قال في النهاية الخضر نوع من البقول ليس من أحرارها
ووجدته في الدنيا للرغبة فيها ولملل الإيا بالفاحثة الحضر الخضر: فأن الحورمِغوب
فيه من حيث الدوق والاخرمرغوب فيه من حيث النظر فإذا اجتمعا زادت
الرغبة فيه وإشارة إلى عدم بقائه وهو من التشبيه المعلوم فيه الإداة قيل والفرق
بين هذا النوع والاستعارة أن هذا لا يتفق حسنة إذا ظهرت. الإداة فإن قولك
المال خضر في الحسن كقولك المال كالخضر ولا كذلك الاستعارة فإن قولك
وإن الله مستخفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتنوا الدنيا واتقوا النسا
فإن أول فتنة بين إسرائيل كانت في النساء، رواه مسلم
الثامن عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى

رأيت أسدًا ليس كقولك رأيت جملة كاذبة ذكره السلف (وإن الله مستخفكم فيها) بعكس اللام أي جملك خلفنا في الدنيا أي أنتم بملزلة الوكلاء فيها وقيل مناه جملك خلفنا من كان قلبكم أن لم تصل إلى قوم الله بعد آخرين (فينظر) أي فيعلم بالشدة وعيان (كيف تعملون) من أنفقتهم في مراضي فتنيون أو في مساحته فتأكون: فإن الجرا، أما يترتب على ما يبدو في عالم الشاد من الأعمال كما تقدم أو فينظر كيف تعملون أي أنتونو بمجملهم وتبندرون في آلهم (فاتنوا الدنيا) أي اجتنبوه فبتوا وأخذوا أن تمليكم محمن والاغتار بها عن أواخر الله تعالى واجتنب ومايه فيها (واتنوا النساء) أي اجتنبوه الافتتان بين أي لا ينكم التمتع بين ل-validator محمن عن القيام بذاء حقوق العبودية والتهرب إلى مرايا الله تعالى فإن بقدر محبة السووى والروان الالي بعد الوالي ويدخل فيهن كما قال المصف الزوجات وهو أكثر من أرفة لدومهن وابتناء أكثر باناسهن (فإن أول فتنة بين إسرائيل كانت في النساء) أي يسبيبح فلو كحديث «عذبت امرأة في هرة» قال لحيشهد في الإيوان يسبيبح أن يكون أشارة إلى قصبة عزوة وماروت ولا تتأفياها، فذكرب هذه من نبى إسرائيل ويتلل أن يكون أشارة إلى قصة بلال بن باعله. إلا أنه هناك تنظر مراوة ووجهته. وبسبب هذه كثير من الفضلاء (رواه مسلم).

الحديث (الثالث عن) عبد الله (بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقول: اللهم إني أسألك الهدى والتقى، والنقاف والتقى

رواه مسلم

الرابع عن أبي طريف عدّى بن حازم الطائفي رضي الله عنه

الله عليه وسلم كان يقول: اللهم اصلها يا الله خذف حرف النداء، ووعض عنه
الميم كما قدم (إني أسألك الهدى) بضم الها، الزيد والرفقى) وفي نسخة
والتفقي، امثال الأوامر والاجتناب النواهي (والعنف) أي انتحره عما لا يباح
والكف عنه (والفقي) أي غني النفس والاغتنا عن الناس وعاين في إدمهم،
والمسول له صلى الله عليه وسلم زيادة ذلك وفيه شرف هذه المصالح وفيه الخضوع
واللجأ للكرم الوهاب في سائر الاحوال (رواه مسلم) ورواه الترمذي

وأي مالبه

الحداث (الرابع عن أبي طريف) يفتح الطاء وكسر الأراء المهملتين وسكون
التحية بعدها فآ (عدي) يفتح أوله فكسر ثانية المهمل فنشدتهما (أي حام)
بالحاء المهملة والفوقي للكسرة، العلم المحروم به المثل في الجود (الطائفي) مبقة
إلى طي: بوزن سيد واسمه جامع، وسمي طبلا لابن طفيل وأي بني
الناهل) (1) وهو أين عدي بن سعيد بن الحرش بن أمرى
القياس بين عدي بن أخر بن ربيعة بن جرير بن ثقيل بن عزر بن الغوث بن
علي بن أدب بن زيد بن يحيى بن عرب بن زيد بن كنان بن سيك كذا
في عجالة البندري للحازمي. وقد صد (رضي الله عنه) على النبي صلى الله عليه
وسلم سنة سبع في شعبان، وقيل سنة عشر وكان نصرانيا، وقيل بن أسر المسلمون
اختي سفانتاً بنت حام فأسألت وعادت إليه فأخبرته ودعته إلى رسول الله صلى الله

(1) أي المنازل للمشيقان. ش
قال: سممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من حلف على يمين ثم رأى اثنين منهما فلأت التقوى، رواه مسلم

على وسم، فأسلم وحسن إسلامه. روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وستون حديثا اتفقا على ثلاثة منها، وانفرد مسلم بحدثين، ولم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه الصدق وقت الزلة بصدقه قومه وثبت عليه الإسلام ولم يتردد وثبت قومه منه، وكان جواذا شرينا في قومه عظما عندهم وعند غيرهم. روى عنه أنه قال: "ما دخل علي وقت صلاة إلا وانا مشتاق الها" وكان صلى الله عليه وسلم يكره إذا دخل عليه وكان يقت للدل الخبيز ويقول إنهن جارات ولهن حق. وشهد صفين مع علي. توفي سنة سبع وقيل تسع وستين وله مائة وعشرون سنة. قيل مات بالكوفة أيام المختار. وقيل مات بقرى، وإلا

أصح (قال سممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من حلف على يمين) الحلف هو المينين كما يقول حلف يحف حلف، واصلا عقد بالزم والنية فخفافين للغتين وقال حلف على زينب تأكد. وقال القرطبي:ewn من المينين الحلف عليه. (ثم رأى أنقى الله منها) ام من يمين التي تعلمها في ترك أمر (قايت التقوى) وحاصل أن من حلف على ترك فعل شيء أو فعل (1) فرأى غيره خيرا من المبادئ على المينين وأنتي لله كان حلف لتكمن الصلاة أو ليشرب المسكر وجب عليه الحزن والانتباه بما هو التقوى من فعل الأمر بهو ترك تائهته، وأن حلف على ترك منه وفعل منه عننه كراهية ندب له الحزن، ومهله حديث مسلم أيضا من حلف على يمين

فأرى فيها ما أبقت عينيه. (رواية مسلم)

1) قوله (تركشي) المرادواجب وقوله (أوفوها) أي فعل شيء والإراد حرام

بقرينة ما يأتي. ع
الخميس عن أبي إمامه صديق بن عجلان الباهلي رضي الله عنه

(الخميس عن أبي إمامه) بضم الهزة (صُدِّيق) بضم الصاد ففتح الدال.

العملتين وتشديد اليماء، وقيل الصدى بأل ولم يذكره الحاكم في كتابه إلا أبي (أبي عجلان) ففتح المهمة وسكون الجيم ابن واثبة بالموحدة ابن رباح بكسر الراء ابن الحارث بن معين بن مالك بن عمير بن سعد بن قيس عجلان بالمهمة ابن مضر بن نزار بن مهد بن عدنان. قال الصنف في التهذيب وينقل فيه:

غير هذا (باهلي) كان (رضي الله عنه) من مشهورى الصحابة. وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتًا حديثًا وخمسون حديثًا. وروى البخارى خمسة منها ومسلم ثلاثًا وخرج عنه أصحاب السنن. سكن مصر ثم حمص وتوفي بها سنة إحدى وقبل سنة ست وثمانين، وهو آخر من مات من الصحابية بالشام وعامة حديثه عند الشامين فقائدة نظم بعض التأثيرين آخر من مات من الصحابة في البلدان المتفرقة قال:

آخر من مات من الصحابة أبو الطفيل ماتبه بمكة
وأنس بن مالك بالبصرة
موات بالشام أبو قرصافه
وأبي أوق السلم وجه
بكوفة والتين اذكر أيضا
وخرجان بريدة قضى
لم يتم ماتًا إلا وقد
رأي بعينه النبي المصدق
فاحتج فأنتظى ذات النال الشرقا
قلت ويزاد عليه:

(1) ووافق بعد نقل ما اقدم عن السيوطي وأصله.
قلت يعده... بن الحارث ابن جزاء بصر المباهث
بسط مشهور بلا إرتاب وكنية له أبو تراب

(1)
قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال:
"أثتروا الله، وصلوا خمسكم، وصوموا شهراً، وأدوا زكاة أموالكم، واطيعوا أمراءكم، تدخلوا وخرجوا"

وفي كتاب اليوتاق الفاخرة ان آخر من مات بالمدينة السالب بن يزيد يعرف بابن أخت النفر. ادرك النبي صلى الله عليه وسلم صفاها وروى عنه وتوفي سنة إحدى وثمانين وهو ابن طنان وثمانين ام. وكذا في التقريب للحافظ أن السالب آخر من مات من الصحابة بالمدينة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع) يكسر الحا على الأفصح وفتح الواو اسم مصدر من التوديع ويكسرها مصدر وادع سبب بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها. وفيه جواز تسميتها بذلك من غير كراهة (قال أتينا الله) بأبائه الله الاساس لتناوله فكل سائر الأمور وترك سائر المناهي وعطى عليه ما بعده من عطف الخصين على العام اهتماماً به واعتنا ببشأنه. ويحبيل أن عطف قوله وأطيعوا أمراءكم من عطف الغنمر من حيث إن أظهر مقاصد التنويق انظار الإخوة الاشزية (وصوا خمسكم) أي الفروض الخمسة (وصوموا شهراً) أي شهر رمضان وضيف للامة فلا ينسى عليهم فيه من الفروض الأهلية من عنق الأقارب وجزيل الولاء، وفي الحديث "ربه شهري رمضان شهري رمضان شهري الامام (ر أدوا زكاة أموالكم) في الخلافات وأدوا زكاةكم طيبة بالنفوس وحجوات ركيك (و أطيعوا أمراءكم) وفي رواية "ذا امركم فلا لبس فيه مقصدة الله تعالى" وفي ذلك أن نظام الأحوال المتصوا به إلى قوم المباش والاستعداد للهجة (تدخلوا) بالجزم في
جنة ربيكم، رواه الترمذي في آخر كتاب الصلاة، وقال حديث حسن صحيح.

جواب الامام (جنة ربيكم، رواه الترمذي في آخر كتاب الصلاة، قال حديث حسن صحيح)، ورواه ابن حبان والماك.

ولاكان من عرارات التزوي للفقه الذي به تعلي الأموار، والليان الذي يشرح به الصدور، ومن ابرح صدره واستيار قلبه بشهود التوحيد وأنه لا شريك له في ملكه ولا في شيء من أفعاله، تبين أن لا حول له ولا قوة وأنه لا يملك نفسه نفسه ولا إياها فخرجها على نفسه من الباطر، التي نفسه مع جرى المقابر، فاز كما جاء في الحديث الشريف لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كلذ الكبى.

وظهر بهذا أن التوكل واليقين من عرارات التقوى فليذا عقها بها فقال:

"اهم الجزء الأول، ويلي الجزء الثاني، وأوله (باب اليقين والتوكيل)."
فهرس

صفحة

1 كلمة جمعية النشر والتاليف الازهرية

59 التسدق بالثلث

33 ترجمة ابن هريرة (رض)

55 ابن موسى الأشعرى

67 ابن بكرة بن ثعيب (رض)

88 الفاروق والمصافح في النار

99 فضول الجامع في الصلاة

73 ترجمة عبد القادر عباس رض

55 البهت في الحسناء، والسيدة

77 مواءم القصيد

78 ترجمة عبد القادر عمار (رض)

97 الحديثن من الفضول للشام بالتوسل

87 (باب القسمة)

88 حکمة وشرطها

91 آيات التوبة

92 معنى التوبة التصوح

93 أحاديث التوبة

44 الاغز بن رض

94 ترجمة أنس بن مالك (رض)

95 ترجمة عائشة أم المؤمنين (رض)

96 ترجمة الزهري (رض)

56 داود بن أبي وقاص (رض)

114 داود ل.
صفحة

110 التوبة قبل الفجر
111 زر بن حبيش (رض)
112 ترجمة صفوان بن عثمان (رض)
113 فضل طالب العلم
114 حكم المسج على الخفين
115 المرء مع من أحب
116 من قتل مائة نفس لم تاب ترجمة أبي سعد الخدري (رض)
117 ترجمة عبد الله بن كعب وأبيه كعب بن مالك (رض)
118 حديث كعب بن مالك (رض)
119 خلقه عن غزوة ثيوق وسبب نزول قوله تعالى "لقد تأتى الله على النبي الآيات" 116 استجاب الخروج للسفر إلى الحمص والقدوم نهرا في الضحا
117 في حديث كعب بن مالك
118 وفائد ابراهيم بل أكت
119 ترجمة عمر بن الحسين (رض)
120 أحاديث الصبر
أجزاء الثاني